

américa latina

bulletin mensuel de la communauté latinoaméricaine de paris

NUMERO 5. ABRIL DE 1973. PRIX: 2,-Fr.

EDITORIAL.

El amor es el mensaje del Evangelio: por él la creación, en él la historia de la liberación, en él la encarnación; sólo en el amor el hombre puede creer, sólo en el amor tiene sentido la esperanza.

El amor es lenguaje de infinitas expresiones posibles, de la más rica creatividad. El amor es simultáneamente un hacer y un decirse, una "praxis" donde el hacerse se expresa y donde la expresión se abre a la siempre novedad del hacerse.

El amor no es sólo sentimiento, ni sólo razón, ni sólo voluntad: es acción y expresión, es compromiso del hombre todo, integralmente. Tampoco es ni sólo privado, ni sólo público, ni sólo del individuo, ni sólo de la colectividad: es compromiso del hombre como persona y como sociedad, como existencia y como historia.

En el Evangelio el amor pasa por la justicia entre el individuo y el pueblo, entre el rico y el pobre, por la denuncia de los poderes opresores, por la lucha contra la hipocresía, por el sentido de la ley al servicio del hombre y no al contrario, por la alegría y el sufrimiento compartidos, por la búsqueda del bien y no por el temor a la autoridad, por la puesta del poder, del saber y de todo don al servicio del hombre.

Un lugar privilegiado por la dificultad en comprender lo complejo y diverso del hacerse y del decirse del amor, es la "lucha de clases". No reconocer la división entre los hombres, la "lucha de clases", es no querer ver ni la historia, ni la realidad, es incapacitarse para hacer efectivo el amor. Dios quiere la salvación para toda la humanidad. El ofrece su amor a todos pero, para lograrlo, se dirige de distinta manera a los hombres, según sean ricos o según sean pobres. El toma parte decidida por los oprimidos: comienza por elegir un pueblo pobre, sin tierra, sin ejército, sin esplendor cultural; El mismo lucha junto al pueblo contra el poderoso que lo oprime; sus profetas denuncian al opresor, a la injusticia, a los ídolos, al pobre que habiendo llegado a ser rico ha olvidado la pobreza de los otros.

El amor es búsqueda de la verdad, no puede gozarse en la injusticia. María se goza de la elección de los pobres y del rechazo de los ricos; Zacarías bendice a Dios por la liberación del pueblo oprimido; Jesús muestra su misión como anuncio de liberación a los pobres, a ellos las bienaventuranzas ...!

La redacción.

40P 10316

FE Y POLITICA. NECESARIA DIMENSION POLITICA DE LA FE. La política no es un aspecto complementario de la fe, sino el acto mismo de la fe como tal en su contexto - de praxis histórica que, al preguntarse por su sentido histórico, se encuentra ahí con el misterio de Dios en la historia y jamás fuera de ella. La política es dimensión esencial del "hacerse verdad" de la verdad de la fe. El Exodo, el profetismo y el misterio de la muerte y resurrección del Señor conforman políticamente la fe.- La CLAR (Confederación Latinoamericana de Religiosos) ha presentado un "texto de trabajo" ("Perspectivas de Diálogo" N° 67), del que ofrecemos una -- parte.

A. EL SENTIDO DE LA POLITICA.

1. La palabra "política" puede usarse en muchos sentidos; para el tema que nos interesa, proponemos a continuación las siguientes reflexiones:

2. La Política es todo aquello que se refiere al bien común de una sociedad dada. Por bien común entendemos el proyecto histórico de un pueblo, en el sentido que una comunidad consciente de sí misma se pone en marcha para conquistar -- y acrecentar los valores humanos fundamentales; proyecta y concreta las condiciones económicas, sociales e institucionales de la realización de estos valores e imprime a su propio desarrollo el sello de su cultura nacional.

3. Dado que la sociedad no es una masa inorgánica de individuos, sino un todo estructurado de personas en el que la búsqueda del bien común debe surgir de la participación organizada del pueblo, la Política se juega en forma muy relevante en torno al acceso del pueblo al poder. Por poder entendemos la capacidad que tiene un hombre o un grupo humano de hacer valer sus puntos de vista en la toma de decisiones y en la ejecución de aquellos asuntos que atañen de cualquier forma que sea al bien "común".

4. De hecho sucede a menudo y, en América Latina esto constituye un fenómeno muy generalizado, que el pueblo carece de voz y de participación activa en el poder, cayendo así bajo la dominación de minorías que imponen sus decisiones -- por el poder que detentan. Muchas veces, estas minorías están alienadas a intereses, modos de vida y modelos económico-sociales ajenos, y aun antagónicos, a las verdaderas necesidades y anhelos del pueblo que dicen representar.

5. Estas observaciones nos parecen importantes porque nos hacen ver cómo hay efectivamente en América Latina instancias de poder político no sólo en el Estado, sino en instituciones y personas paralelas a él que ejercen una influencia muy decisiva en nuestro continente. Así, por ejemplo, los clanes económicos, nacionales y extranjeros, tuercen las decisiones de los gobiernos en su favor a través de presiones económicas.

6. Igualmente, no podemos olvidar que la Iglesia en nuestros países tiene influencia política porque sus opciones y opiniones influyen, a veces muy decisivamente, en los gobiernos. Muchas veces, no se tiene conciencia de que acciones e instituciones eclesiales por el nivel en que están o el rol que juegan en el país, tienen implicancia política pesando en pro o en contra de los poderes establecidos .

7. Finalmente, hay un uso más estricto de la palabra "política" que designa - la actividad específica que concierne a la organización del Estado en cuanto poder público institucionalizado. Constituyen la "política" en este sentido, las elecciones de las autoridades públicas, el ejercicio del poder ejecutivo, legislativo y judicial, las organizaciones cuyo fin es el acceso al poder del Estado (movimientos o partidos políticos), el manejo concreto en los mecanismos de decisión del Estado, etc.

B. DIMENSION POLITICA DE LA FE.

1. La fe tiene necesariamente una dimensión política: toda limitación u opresión impuesta al hombre por los que detentan el poder, traiciona los valores de justicia y fraternidad; toda injusticia cometida por un Estado que hace al hombre más dependiente; toda estructura política, social y económica que margina a unos y beneficia a otros, impone al creyente el desafío de ponerse al servicio del hombre, que en la persona del postergado, el pobre y el oprimido esta expresando la esperanza de un mundo mejor.

2. En el oprimido, el creyente encuentra a Cristo y poniéndose a su servicio hace presente el amor de Dios. La opción por el Reino de Dios y contra el pecado se hace así en la historia, en el compromiso solidario con los pobres y en los conflictos y las luchas de la liberación de los hombres. En esa forma la tierra se prepara para la manifestación en la plenitud del Reino.

3. La fe hace comprender al cristiano que ninguna situación, ningún logro en el camino de la humanización será pleno y perfecto en la historia; por eso, su fe no le permite absolutizar ninguna solución, sino en la búsqueda de la mejor realización posible se abre a la esperanza del Reino definitivo.

4. Por eso, en definitiva, es el oprimido el que sufre la injusticia, el que hace recordar que la historia sigue su curso y que la liberación esta siempre en marcha.

C. IGLESIA Y POLITICA.

1. La Iglesia es la comunidad de los creyentes. Su misión específica reside en celebrar y proclamar a los pueblos la Buena Nueva de Jesús resucitado, figura y destino del hombre y de la historia. En esa misión se pueden destacar algunos aspectos:

a) La Iglesia debe ser fraternidad de los hijos de Dios y debe hacerse fermento de fraternidad entre los hombres.

b) La Iglesia debe dejarse juzgar a sí misma por la Palabra de Dios que la llama a la conversión y, por la misma Palabra que la juzga a ella, también está llamada a denunciar proféticamente todo pecado y toda injusticia entre los hombres.

c) En la Iglesia debe reinar el servicio mutuo de los hermanos en la imitación de Jesús que vino no a ser servido, sino a servir; por eso, ella debe ser servidora desinteresada de los hombres en sus necesidades y angustias concretas, y en forma preferente, de los más pobres.

2. A través de la comunión, la profecía y el servicio, la Iglesia debe ser sacramento (signo e instrumento) de la liberación que Dios obra en Cristo en favor de todos los hombres. Así aparece más clara su función política:

D. FUNCION POLITICA DE LA IGLESIA.

1. A Través de su Palabra, sus obras, su servicio, debe contribuir a desarrollar a todo hombre y a todos los hombres; su sintonía con el pueblo debe ser lo suficientemente profunda como para, desde su seno, despertar y hacer conscientes los anhelos y valores humanos, desarrollar sus virtualidades humanas y cristianas y canalizar la concientización hacia una organización popular masiva en vistas a formar un proyecto histórico, autónomo y libre.

2. De hecho, la Iglesia en la América Latina es una institución que detenta poder. A través de sus obras, riqueza e influencia, la Iglesia se encuentra, sin saberlo, aliada con el poder económico y con los gobiernos y se hace así cómplice de la dominación que sufren nuestros pueblos.

3. Es importante tomar conciencia que ese mismo poder podría ser usado en favor de los oprimidos a través de la denuncia de la injusticia, de la supresión o reemplazo de determinadas obras o de gestos más concretos de solidaridad con los movimientos populares en pro de la justicia.

4. Se trata claramente de la denuncia profética que compete esencialmente a la Iglesia como servidora del hombre.

5. En cambio, a la Iglesia como conjunto, no le corresponde ni asumir las riendas del Estado ni identificarse con un programa de gobierno o con un partido político.

6. La razón profunda de esta no participación política sería la siguiente: la misión de la Iglesia le exige mantener su libertad profética para criticar siempre los abusos del poder y proteger a los débiles que sufren su injusticia; esto no podría hacerlo si se hiciera garante del poder público.

7. En la Edad Media la Iglesia, como tal, asumió ese rol y sabemos que la crisis de la cristiandad se originó, en gran medida, porque precisamente cada vez más la Jerarquía de la Iglesia se confundió con el poder político.

8. Además hay otra razón: la necesaria libertad para que los políticos cristianos escojan los programas, gobiernos y estrategias políticas que a su juicio conducen mejor a una liberación del pueblo, de acuerdo con sus criterios técnicos y su conciencia moral.

9. Esto no quiere decir que miembros de la jerarquía, sacerdotes o religiosos, no puedan, en casos específicos, participar activamente en la política partidista u optar a cargos políticos; pero será a la comunidad concreta de discernir la oportunidad y la conveniencia de tal participación. En todo caso, no podrá jamás pretender que su opción política concreta sea normativa para toda la Iglesia.

10. Es necesaria la permanente revisión de las estructuras eclesiales y la continua conversión de corazón en la Iglesia para que en su misión sea fiel al Señor.

11. Esto tiene implicaciones políticas hacia el interior de la Iglesia: si en ella tienen más vigencia el poder y el autoritarismo que la fraternidad, más peso la coacción que la libertad, más valor la norma jurídica que la Palabra de Dios; más vida la institución que el Espíritu, será imposible que la Iglesia sea testigo y esperanza del mundo histórico por venir y de la verdadera "polis" de los hijos de Dios.

MISION HISTORICA: ACCION CONTESTATARIA Y PROFETICA ,
 ACCION DENUNCIADORA Y ANUNCIADORA.
 Presentamos a Uds. el documento final del primer con-
 greso nacional de los "Sacerdotes para el Pueblo", -
 México, 8-XII-72, que reunió 50 sacerdotes y pasto-
 res. Este movimiento nació en abril del mismo año en
 San Luis Potosí. (Traducción DIAL 84).

1. POINT DE DEPART DE NOTRE ENGAGEMENT. (*)

Nous sommes un groupe de prêtres qui, en raison des circonstances ayant marqué leur ministère pastoral, se trouvent en contact plus ou moins étroit avec des secteurs authentiquement populaires de notre pays, tant dans les milieux urbains que ruraux.

C'est à partir de cette expérience que nous avons pu connaître et sentir de près leurs angoissants besoins, leurs aliénations, leurs souffrances, leurs espérances et leur situation d'oppression et de misère qui, dans de nombreux cas, représente une atteinte aux droits les plus élémentaires de dignité et de survie (1).

Sans compter le fait qu'elle nous a permis de remettre en question notre ministère et notre présence au milieu du peuple, cette expérience a fait naître en nous la volonté de nous rendre solidaires de son destin, de faire cause commune avec lui et de participer activement à tous ses efforts de promotion collective et de libération sociale.

Cette même expérience nous a également amenés à ressentir le besoin de tirer au clair les causes et les mécanismes cachés qui expliquent une situation aussi injuste qu'inhumaine, non pas au niveau d'indicateurs ou d'aspects superficiels, mais à celui d'une analyse structurelle.

Voici le résultat de notre recherche commune.

2. ANALYSE DE LA REALITE QUI EST LA NOTRE.

Dans notre pays, comme du reste dans l'ensemble de l'Amérique Latine et des pays du Tiers-monde, l'état d'oppression et de misère sociale qui affecte les couches populaires est essentiellement le fruit de la structure capitaliste du système de production, à partir de laquelle, en dernière instance, s'édifie l'appareil politique ainsi que l'ensemble des normes et valeurs qui définissent un système de légitimation.

Nous savons que le mécanisme principal de la structure capitaliste réside dans l'appropriation privée et dans l'accumulation à tendance monopoliste de l'excédent économique créé par les forces de travail, par une minorité qui détient les moyens de production et qui a ainsi la possibilité d'organiser la division du travail social en fonction d'une production destinée à l'économie de marché, et cela grâce aux stimulants que sont le profit et les intérêts de la minorité.

Ce mécanisme engendre inévitablement l'inégalité sociale et une société de classes basée sur des rapports internes de dépendance et d'exploitation structurelles; il a pour résultat que les forces de travail sont tenues en marge des

(*) Nous nous permettons d'attirer l'attention du lecteur sur ce document, premier du genre publié au Mexique par le mouvement " Prêtres pour le Peuple ", de création toute récente.

bénéfices du système ainsi que de toute participation réelle aux décisions d'ordre politique et social.

Ce mécanisme est cependant encore plus nocif et plus inhumain dans le cas du capitalisme dépendant comme l'est celui des pays sous-développés dont l'articulation par rapport aux centres de décision du capitalisme international ne permet pas un développement autonome et plénier pour leurs propres forces productives, même dans le cadre d'un système de production de type capitaliste.

Les sociologues latino-américains se sont efforcés de mettre en lumière les nombreux liens de dépendance par lesquels se concrétise cette articulation. Ils ont ainsi démontré l'existence d'un système complexe de satellisation d'ordre économique, financier, technologique, politico-militaire, idéologique et culturel permettant le transfert d'une part importante de l'excédent national des pays périphériques vers les centres "métropolitains" (dans la pratique, les Etats-Unis, le Marché Commun européen et le Japon) hautement industrialisés et détenteurs du monopole de la technologie et de la science. C'est le nouveau visage de l'impérialisme qui prend la forme d'un néo-colonialisme agissant essentiellement par le biais d'une structure d'échange inégal, c'est-à-dire celle de la détérioration progressive des termes de l'échange commercial (2).

3. LE CAS DU MEXIQUE.

Quant au cas spécifique du Mexique, il est intéressant de souligner que, -- dans le passé, grâce au cardénisme (mouvement de reconstruction nationale suscité par le président Cárdenas, 1939-40, N.d.T.) et à la conjoncture passagère de la dernière guerre mondiale, il a connu un type de croissance capitaliste relativement autonome et accélérée sous le signe du nationalisme économique et de l'industrialisation.

Ce type de croissance a rendu possible, entre autres, la formation de structures monopolistes ou oligopolistes qui ont été l'occasion d'une concentration-excessive du revenu entre les mains d'une nouvelle bourgeoisie financière et industrielle, grâce à la politique protectionniste de l'Etat qui, sous le couvert de l'encouragement à l'investissement, était délibérément orientée vers le transfert des ressources chez les "capitalistes" privés plutôt que chez les consommateurs populaires.

A partir des années 50, cependant, la pénétration massive des capitaux étrangers ainsi que les nouvelles modalités concernant l'investissement et l'aide étrangère, ont profondément modifié notre type de croissance économique. Relativement autonome auparavant, elle est devenue sérieusement dépendante et vulnérable en raison de son articulation grandissante sur la structure du capitalisme international polarisé par les Etats-Unis (3).

Il est aujourd'hui devenu impossible, dans l'actuelle structure capitaliste de production, d'imaginer pour le Mexique un nouveau projet de croissance autonome inspiré par le nationalisme économique.

Issues tant du caractère dépendant de notre système économique que de son dynamisme de croissance, lequel semble s'acheminer vers une phase de capitalisme-organisé au détriment des industries traditionnelles et de l'économie agricole, les contradictions expliquent la participation croissante de l'Etat dans la régulation du processus économique. Elles expliquent également l'obligation dans laquelle se trouve l'Etat de développer au maximum un système de stabilisateurs

politiques destinés à absorber ou à neutraliser les nombreuses formes d'insatisfaction, de rébellion et de malaise social qui sont l'expression de ces contradictions au niveau de la conscience populaire. D'où le caractère ambigu du régime politique mexicain, qui présente une façade officielle de populisme "socialisant" justifié par une idéologie d'"ouverture démocratique" et de nationalisme inter-classes.

4. NOTRE CHOIX.

L'analyse des mécanismes d'appropriation et d'accumulation capitaliste, qui provoquent simultanément l'apparition de mécanismes de marginalisation et d'oppression tant au niveau national qu'international, nous permet de rejeter comme illusoire les alternatives du "développement" ou de la "libération"; celles-ci se situent dans le cadre du même système et elles laissent intacte sa structure fondamentale qui est, comme on le sait, basée sur l'organisation du travail-social à partir de l'appropriation privée des moyens de production et à partir de la réduction des forces de travail à leur valeur larchande. Cette analyse nous permet également de rejeter comme fausses les alternatives de "troisième voie" comme le "capitalisme d'Etat, l'"économie mixte" ou le "christianisme social", soit parce qu'elles tombent de nouveau dans le même système capitaliste-de production, soit parce qu'elles représentent des formulations moralisantes qui s'inscrivent dans la ligne d'un réformisme social aussi inopérant qu'inefficace.

D'où notre choix d'un projet socialiste qui, en se donnant pour but de parvenir à une transformation radicale de la structure économique moyennant l'appropriation sociale des moyens de production, permet de définir une société plus solidaire et moins inégale, basée sur l'autogestion, sur l'autodétermination collective et sur une véritable responsabilité sociale et politique. Nous pensons également qu'un tel projet est la seule alternative efficace pour organiser une économie vraiment humaine répondant aux besoins réels du corps social dans sa totalité et non pas aux intérêts de profit d'une minorité hégémonique nationale ou internationale. Nous pensons que, seul, le projet socialiste nous offre la possibilité de briser le cercle infernal de la dépendance à laquelle nous soumet la structure impérialiste du capitalisme international.

Nous savons, enfin que notre choix socialiste ne deviendra effectif que lorsqu'il sera repris à son compte par le peuple et transformé par lui en réalité.

Nous ne sommes ni des utopistes ni des ingénus. Nous connaissons bien les perversions historiques des nombreux socialismes existants, en particulier dans leur version brutalement bureaucratique, mécaniciste, matérialiste et technocratique. Aussi n'attendons-nous pas que l'avènement d'une société socialiste résolve de façon automatique tous les problèmes de la promotion humaine et fasse cesser tout effort de libération politique et sociale.

Mais nous croyons cependant que le dépassement du système capitaliste par le socialisme peut faciliter de façon structurelle l'éducation d'un homme nouveau, plus solidaire et plus fraternel. Nous croyons aussi que le peuple latino-américain a suffisamment d'imagination et de créativité pour forger un socialisme à visage humain, qui ne soit pas oppresseur ni écrasant, mais qui soit respectueux de la pluri-dimensionnalité de la promotion humaine et capable de dépasser ses formes historiques de perversion.

5. LA NOUVELLE LECTURE DE NOTRE FOI ET DE LA SIGNIFICATION DE NOTRE MINISTÈRE.

Le développement de la réflexion et de la praxis que nous avons signalé ne nous mène à un "horizontalisme" sociologique et politique qui évacuerait la transcendance et la spécificité de notre foi et de notre ministère. Il nous conduit au contraire à une nouvelle lecture, de type "politique", de l'Évangile, laquelle se transforme dialectiquement en une nouvelle lecture, de type "évangélique", de la politique conçue comme praxis de libération sociale.

En effet, au plus profond de notre expérience de solidarité avec les classes opprimées et à travers notre analyse politique et sociale, les grandes lignes de force de l'Évangile se sont détachées avec netteté devant nos yeux. Elles passent par l'engagement efficace aux côtés du prochain, par les choix en faveur des pauvres, par la solidarité avec les plus "humbles", par la contestation du pouvoir établi, par la dénonciation de la volonté de domination et du règne de l'argent, ainsi que par l'instauration de la justice conçue comme fondement des rapports humains au sein de la société.

Loin d'être un facteur d'individualisme et de neutralisation, la foi exige nettement une prise de parti et un choix en faveur de l'humanité opprimée, dont la portée est inévitablement de caractère politique et social.

Par ailleurs, c'est à partir de cette nouvelle lecture "politique" de l'Évangile qu'il nous a été possible de faire une nouvelle lecture "évangélique" de la praxis politique ainsi que de notre analyse politique et sociale.

Ainsi, par exemple, nous avons réinterprété la solidarité structurelle des classes opprimées, conséquence naturelle du mode de production capitaliste, comme entrant dans la catégorie évangélique du "prochain", au sens de la parabole du bon samaritain qui inclut la proximité mais aussi l'abandon, l'exploitation et la nécessité.

Nous précisons qu'il s'agit ici du prochain au titre collectif, solidaire et transindividuel, un prochain qui est le peuple exploité et opprimé, et qui ne peut pas être assisté ou secouru de façon efficace au seul niveau de rapports purement interpersonnels, mais aussi au niveau politique, c'est-à-dire à celui d'une action organisée et collective agissant sur les structures qui sont la cause de son état habituel de misère et d'oppression.

C'est en fonction de ce prochain que nous donnons une nouvelle définition de la responsabilité chrétienne concernant l'amour fraternel qui engage notre salut. Parce que le Christ est solidaire de ce prochain, il "vient" en lui de façon incessante et il nous interpelle à travers lui. C'est la grande affirmation de Matthieu 25: "Dans la mesure où vous l'avez fait à l'un de ces plus petits de mes frères, c'est à moi que vous l'avez fait".

En effet, toutes les alternatives de la parabole du bon samaritain se retrouvent dans ce prochain: les voleurs qui commettent une agression, les ecclésiastiques qui "passent loin" et l'étranger généreux qui manifeste son amour au blessé de la route avec efficacité et désintéressement. Avec cette particularité que dans notre cas, un amour efficace suppose la lutte contre les classes dominantes par amour évangélique en vue de la libération. S'il est vrai, en effet, qu'il faut aimer tous les hommes, on ne peut cependant les aimer tous de la même façon: on aime l'opprimé en prenant sa défense et en le libérant; on aime l'opresseur en le mettant en accusation et en le combattant. La liberté des pauvres et celle des riches se conquièrent en même temps.

C'est aussi en fonction de ce prochain que nous donnons une nouvelle définition à notre ministère sacerdotal. En effet, ce prochain que nous donnons une nouvelle définition à notre ministère sacerdotal. En effet, ce prochain est le destinataire préféré de l'Évangile, au service duquel nous sommes, sans préjudice de sa destination universelle.

Par ailleurs, ce prochain exige de nous une évangélisation et une célébration qui soient en lien avec ses besoins concrets de libération et qui soient fondées sur un témoignage de participation et d'engagement actif dans ses luttes sociales; sinon, la "Bonne Nouvelle" du salut n'aurait aucune crédibilité et aucune valeur de signe; elle serait un contre signe. Enfin, notre expérience de solidarité avec ce prochain-peuple a eu pour effet de développer en nous l'esprit de compagnonnage qui nous a permis de faire disparaître chez nous toute trace d'une mentalité de caste ou de paternalisme clérical; nous sommes des chrétiens parmi les chrétiens, dont la seule responsabilité supplémentaire est de "confirmer et célébrer la foi de leurs frères" au sein d'une lutte commune en vue de la libération.

En dernier lieu, c'est véritablement une nouvelle signification de la foi qui commence à se faire jour au Mexique dans et par notre expérience de solidarité avec le prochain-peuple. La foi, en effet, consiste essentiellement à rencontrer et à servir le Christ dans nos frères, et elle exige en conséquence un effort de discernement pour découvrir qu'ils se rencontrent précisément dans la situation où l'aliénation et l'exploitation atteignent un point critique et une densité extrême. Nous concevons cette foi et nous essayons de la vivre comme une force de contestation des structures d'oppression; comme une force dynamique de rupture, de marche en avant, de disponibilité permanente et de résurrection; comme un élan constant d'exode vers un "pays nouveau", et comme une énergie faite d'amour et d'espérance qui aide à la réalisation de tout homme et de tous les hommes et qui entraîne vers la plénitude eschatologique finale.

Nous estimons donc que l'Église ne peut avoir de sens que comme une forme institutionnelle de cette foi qui est en même temps événement et promesse, certitude et espérance, référence permanente au Christ qui est venu, qui vient et qui viendra toujours, pour nous aujourd'hui, dans le prochain-peuple qui vit, souffre, espère, se mobilise et lutte pour un avenir meilleur au Mexique. Une telle Église ne peut se concevoir, du point de vue de sa mission historique, que comme une institution qui soit en même temps contestataire et prophétique, dénonciatrice et associatrice, située dans une attitude de critique et de mobilisation sociale permanente en vue d'une plénitude humaine grandissante et en vue de la réalisation chaque fois plus pure de l'idéal évangélique.

A notre avis, la perspective théologique et pastorale que nous venons de présenter à partir du contexte de notre expérience du peuple et des récents développements des sciences sociales, retrouve sous bien des aspects le courant prophétique de la Bible et la structure de promesse de la Parole de Dieu. Mieux, elle coïncide fondamentalement, à notre avis, avec l'intention profonde du magistère de l'Église telle qu'elle s'exprime à notre époque dans Vatican II, Medellín et de nombreux autres documents de l'Église latino-américaine.

le 8 décembre, 1972.
Les prêtres pour le peuple.

NOTES.

(1) Nous rappellerons simplement que d'après le recensement de 1971, 16.50 % de la population a déclaré des revenus mensuels de moins de 200 pesos (environ 73 francs français - N.d.T.) et 23.73%, de 200 à 499 pesos; 64,37% de la population a déclaré des revenus mensuels inférieurs à 1.000 pesos; 40.14% vit dans une seule pièce; 39.98% n'est pas relié au réseau de distribution d'eau.

(2) Voir

Antonio García: "Industrialización y dependencia en la América Latina", El Trimestre Económico, julio-septiembre 1971, pp. 746ss.

H. Jaguaribe, A. Ferrer y otros: "La dependencia político-económica de la América Latina", México, Siglo XXI, 1969.

F.H. Cardoso y E. Faletto: "Dependencia y Desarrollo en América Latina", México Siglo XXI, 1969.

Darcy Ribeiro: "El dilema de América Latina", México, Siglo XXI, 1971

(3) Voir le document "La Justicia en México" (l.l.l.): "Les investissements étrangers directs accumulés, en particulier nord-américains, s'élèvent au Mexique en 1970 à environ 3.000 millions de dollars, et la dette extérieure pour plus d'un an de délai à environ 3.200 millions de dollars, à laquelle s'ajoute la dette pour moins d'un an à 1.500 millions de dollars. On arrive à la conclusion que, dans son ensemble, en 1970, le pays est redevable au reste du monde d'environ 7.700 millions de dollars. Le Mexique est ainsi l'un des pays les plus endettés du monde".

Voir

Alonso Aguilar Monteverde: "Dialéctica de la Economía Mexicana", México, Editorial Nuestro Tiempo, 1971.

Fernando Carmona: "La situación económica en el Milagro Mexicano", México, Ed. Nuestro Tiempo, 1970, pp. 74-75.

Miguel S. Wionczek: "La inversión extranjera privada en México, problemas y perspectivas", En Comercio Exterior, vol. XX, n° 10;

José Luis Cecena: "México en la órbita imperial", México, El Caballito, 1970, pp. 199-238 y 246-271;

Leopoldo Solís: "La realidad económica mexicana: retrovisión y perspectivas", México, Siglo XXI, 1970.

Ifigenia M. de Navarrete y otros: "El perfil de México en 1980", México, siglo XXI, 1970.

("Tant en raison des conditions socio-politiques internes que du système de rapports internationaux imposé par le développement mondial du capitalisme, les formes du cardénisme ont rapidement été reconverties au bénéfice des mécanismes de l'accumulation capitaliste et, par la suite, de la consolidation d'une bourgeoisie mexicaine et étrangère qui, vers la fin des années 30, semblait être en recul net et rapide". Bureau d'analyse socio-économique A.C., mai 1971, n° 4, vol. 1: "México: industrialización subordinada", polycopié.

CRITICAR ESTRUCTURAS OPRESORAS, PAPEL DE LA IGLESIA. Su labor no es promover partidos o sistemas, dice el obispo de Chiapas. Constante participación en Política, por Acción u Omisión, afirma. Las posibles aportaciones del Capitalismo están agotadas en Latinoamérica. ("Excelsior", 28-II-73).

"El papel de la Iglesia no es promover ni hacer la defensa de determinado sistema político o social. Su labor es constituirse en un elemento permanentemente crítico de las estructuras de opresión y esclavitud, sea en un régimen marxista o en uno capitalista; dijo a "Excelsior" el obispo de Chiapas, monseñor Samuel Ruiz.

También expresó que la Iglesia debe ser un signo eficaz para la salvación integral del hombre; salvación de todo lo que es esclavitud y pecado. "La esclavitud y el pecado no son cuestiones abstractas; se encuentran en forma bien concreta en las estructuras sociales!"

En el caso concreto de México y América Latina, cada vez hay más conciencia de que "han sido agotadas las aportaciones que pudo dar el sistema capitalista!"

Explicó que, al mismo tiempo que se reconocen algunos beneficios del capitalismo, se padecen sus lacras, la principal de ellas la deshumanización. "En el momento presente, tanto los que están en posición de dominio como los pueblos oprimidos, sienten que no pueden realizarse integralmente dentro de ese sistema capitalista!"

"Es indiscutible que toda acción de la Iglesia en compromiso con la sociedad tiene implicaciones políticas. Sea realmente acción o sea omisión. Creo que no ha habido ninguna época en que la Iglesia no haya intervenido, con su acción u omisión, en lo político". Pero explicó que política en el sentido más profundo del término, y no en cuanto a política de partido.

"El Pueblo de Dios, la Iglesia, no debe estar casado con un modelo determinado de sociedad, sino ser un factor responsable para la construcción de estructuras cada vez más justas. Porque nunca habrá un sistema político perfecto, y el papel de la Iglesia no es defender ninguno de ellos, sino mantenerse en una actitud crítica constante hacia la injusticia y hacia la opresión".

Al decir que América Latina ve agotadas ya las posibilidades del capitalismo, expresó que hay una marcha en nuestros pueblos hacia una sociedad que no esté ya estructurada sobre el egoísmo y la explotación, sino con una dimensión social. Y dijo que las opciones son por el socialismo, entendido así precisamente: como un sentido más humano de las estructuras.

"Algunos buscan el cambio mediante formulas correctivas, otros evolutivas y algunos por la vía violenta". Pero el proceso está en marcha.

+ + + + +

"Nous devons dire la vérité. Nous devons faire la vérité. La vérité se dit par la parole. La vérité se fait par le comportement. Pas de duplicité ni de mensonge, car si nous aspirons à être libres nous devons être les esclaves de la vérité". (Mr. Proaño. Equateur).

HOMENAJE A CAMILO TORRES. FEBRERO, 15 - MARZO, 20.
 El 15 de febrero de 1966, Camilo Torres que tiene 37 años, muere en combate en Patio Cemento, corregimiento de El Carmen, municipio de Chucurí, departamento de Santander, Colombia. CAMILO TORRES muere víctima de esta sociedad llena de injusticia y desigualdad, donde también su iglesia ha estado mayoritariamente del lado de los poderosos - por ser fiel a la causa del oprimido.

El 20 de marzo de 1965, Camilo había pedido en carta dirigida al Cardenal Arzobispo de Bogotá realizar los trámites canónicos necesarios para obtener la libertad de acción como "laico". En la motivación de su solicitud expresa que "cuando opté por el estado clerical lo hice pensando principalmente que en esa forma serviría mejor a la Iglesia y a los colombianos. Después de más de diez años de ministerio sacerdotal me doy cuenta de que, en las circunstancias históricas particulares de la Iglesia, de Colombia y mías propias, puedo lograr esos objetivos más eficazmente como laico. Es más, creo que las circunstancias a que me refiero, me obligan a tomar posiciones en el terreno temporal que no puedo rehuir sin lesionar mi fidelidad a Cristo, a la Iglesia, a Colombia..."

Camilo Torres Restrepo, era una figura bien conocida y popular en el campus de la Universidad Nacional de Bogotá. En 1959 fue uno de los fundadores de la Escuela de Sociología. Y sus compañeros y alumnos reconocían en aquel joven sacerdote al competente sociólogo, al serio investigador, y al especialista, al hombre de auténtica inquietud social, al cristiano comprometido.

También en la Universidad de Lovaina (Bélgica), Camilo había sabido granjearse la estima y la simpatía de los que lo conocían.

Es decir, Camilo Torres sintetizaba un conjunto de cualidades importantes para un líder y para un hombre de acción. Cualidades que hacían garantizar que una acción emprendida por él significaba el resultado de un proceso maduro y de consciente reflexión. Él no era el aventurero ingenuo, ni el activista imprevisto.

Hoy precisamente que nuestro mundo y el proceso de lucha popular exigen competencia teórica y eficacia en la praxis, podemos reconocer que Camilo reunía las condiciones necesarias para lograr coraje con inteligencia. Y esto es, quizás, lo que desconocen muchos de sus detractores. En realidad, Camilo no era ni el hombre ávido de violencia, ni mucho menos el sacerdote alienante que utiliza la religión para combatir al lado de los opresores bajo el velo del "pacifismo".

Las innumerables publicaciones que contienen los escritos, alocuciones y discursos de Camilo Torres, nos presentan la imagen del sacerdote postconciliar y postmedellín, aun antes de que estos dos eventos tuvieran efecto. Y, por otra parte, al hombre de profunda y sincera inquietud social que va compenetrándose día tras día con las necesidades y las aspiraciones de su propio pueblo.

Por eso, resulta desconcertante para muchos saber que fue su fe cristiana la que movió a Camilo Torres a interrumpir temporalmente el ejercicio de su ministerio sacerdotal, con el fin de entregarse a la causa de la liberación del Pueblo en forma más eficiente, y por esa misma fe cristiana decide, después de un serio razonamiento, hacerse guerrillero.

Bibliografía:

- TORRES, Camilo: "Cristianismo y Revolución", Ed. Era, México, 1970.
- GUZMAN, Germán: "El Padre Camilo Torres", Siglo XXI, México, 1968.
- CIDOC: "Camilo Torres - El Cura que murió en las guerrillas". Ed. Nova Terra, - Barcelona, 1968.
- BOJORGE, Horacio, y otros: "Retrato de Camilo Torres", Editora El Ciervo, Barcelona, 1968.

LOS PASOS DE UN PROCESO PELIGROSO: CONTRA LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION.- Vienen organizándose diversas - - fuerzas enemigas de la Teología de la Liberación dentro de la Iglesia, entre ellas el Opus Dei en España y en Roma. Iremos informando de esto a nuestros lectg res. El presente artículo está dedicado a dar a conocer un sumario de las actividades del P. Roger Vekemans, S.J., quien valiéndose de toda estrategia ha venido tomando posición de puestos claves de decisión - dentro de la Iglesia Latinoamericana, para desde allí atacar más efectivamente a la Teología de la Liberación. CENCOS COMUNICACION había dado a conocer, en su número 43-72, el proyecto del P. Vekemans; y ahora, - en su número 5-73, México, enero 73, nos informa:

- 1.- El P. Roger Vekemans sale de Chile después del triunfo del Presidente Allende.
- 2.- Llega a Colombia para organizar una "cruzada redentora" contra "una de las corrientes ideológicas más arrolladoras" (Teología de la Liberación).
- 3.- Organiza en las facultades eclesiásticas de la Universidad Javeriana (Bogotá), unas conferencias contra la Teología de la Liberación.
- 4.- Pide a "Misereor" (Entidad de la Iglesia Católica Alemana) una ayuda económica para su "cruzada".
- 5.- Dice contar con la aprobación del Superior General de los Jesuitas para dicha labor.
- 6.- El P. Pedro Arrupe desautoriza tal afirmación.
- 7.- Funda la revista "Tierra Nueva" como órgano de difusión de su ideología "redentora".
- 8.- El P. Vekemans se reúne en su residencia del Chico (Bogotá) con Mons. Lopez Trujillo para planear la toma de la Secretaría Ejecutiva del CELAM.
- 9.- Logran en Sucre (Bolivia, después de su campaña pre-electoral) tomar la Secretaría Ejecutiva del CELAM.
- 10.- Quieren ahora tomar un nuevo centro nervioso: la secretaría de la CIEC - (Confederación Interamericana de Educación Católica).

LA CARRETERA TRANSMAZONICA: GENOCIDIO, - ETHNOCIDIO. (Vida Nueva, 17-III-73). La nueva valoración económica del suelo en Brasil con la construcción de la famosa carretera Transamazónica está produciendo serios conflictos en esa extensa zona del país; problemas en que la Iglesia se ve implicada en la misma medida en que hace suyos los problemas de los hombres. La situación podría resumirse así: las posibilidades que se ofrecen de cara al futuro, la fuerte revalorización de esta tierra y otros factores similares han despertado la codicia de colonos y arrivistas de todo tipo que han llegado a la región, expropiando a sus habitantes, arrojándolos por la fuerza, invadiendo sus tierras, hasta la fecha pacíficamente mantenidas por los indios, y produciendo en resumen un auténtico genocidio y etnocidio, últimamente de caracteres alarmantes. Veinte mil soldados regulares no han sido suficientes para sofocar la rebelión.

Una gran parte de la población ha decidido oponerse, usando todos los medios posibles, a los desmanes de los ávidos invasores en un movimiento denominado "Acción para la libertad y derechos del pueblo". En un documento programático de 27 puntos, publicado el pasado 25 de enero, los habitantes denuncian al mismo gobierno que se opone a sus intereses. "Quienes en realidad gobiernan son los gringos (capitalistas norteamericanos que se adueñan de la tierra comprándola) y los grandes terratenientes brasileños... Sólo por medio de una revolución cambiará la vida del país: los ciudadanos tendrán derecho a la tierra, los trabajadores tendrán un puesto seguro y mejores condiciones de vida, los jóvenes podrán estudiar y todos los brasileños gozarán de plena libertad".

Dom Helder Camara y Paulo Evaristo Arns, arzobispos brasileños, se han distinguido a la hora de denunciar el sistema vejatorio del gobierno militar, que para "evitar el desorden" no duda en hacerlo de un modo más violento aún que el que debería emplear para la defensa de los desposeídos y exterminados.

Dom Helder ha protestado innumerables veces contra la violencia, que arrecia hoy más fuertemente en la región amazónica y en el nordeste. "Nos sentimos consternados al ver que en el momento de una tercera o cuarta revolución industrial, el precio, en aplastamiento humano, continúe siendo pagado por los pequeños y humildes, como en los tiempos de la primera revolución industrial en Inglaterra. De nada sirve afirmar simplemente que el hombre es el objetivo primero... mientras predomine el temor a la concientización, a la promoción humana y al cambio de estructuras de esclavitud".

+ + + + +

"Lo que les duele es que luchamos en nombre y por la fuerza de un Evangelio liberador. ¿O es que debemos someternos a las idolatrías, quemar incienso a estos nuevos Césares y callar las iniquidades?".

(Carta de un joven argentino en una prisión militar).

LA VOIE IMPERIALE DES TRACTEURS. LA TRIBU DES FRERES VILLASBOAS EST EN VOIE D'EXTINCTION. (DIAL D 89). - Brésil: la demission des frères Villas Boas de la -- fondation Nationale de l'Indien. (Faisant suite à la démission ou au renvoi d'un certain nombre de spécialistes de la protection des indiens, celui des frères Villas Boas, annoncé en février, manifeste de façon définitive l'inadéquation de l'organisme officiel de la Fondation Nationale de l'Indien -- FUNAI -- et lui porte un coup mortel).

La tribu des frères Villas Boas est en voie d'extinction.

Si les indiens avaient des journaux et la télévision, la nouvelle se serait déjà répandue comme une traînée de poudre jusque dans les clarières les plus reculées de la forêt où ils vivent aux abois. S'il y avait parmi eux un poète-tragique (il n'y en a plus dans les pays civilisés et il n'y en a jamais eu -- chez les indiens), il écrirait la chanson de geste des trois garçons qui laissèrent la ville de São Paulo en 1944, habités qu'ils étaient de la passion inutile de sauver à tout prix les indiens.

Ils étaient trois garçons, Orlando, Claudio et Leonardo. A la mort de Leonardo, en 1961, leur passion avait pris la seule forme possible pour ne pas totalement se consumer en vain: les Villas Boas avaient créé le Parc indigène du Xingu. (Prononcer Chi'ngou. N.d.T.).

Mais dix ans plus tard, en 1971, ce Parc qui, pour une fois dans la vie, avait projeté une image sérieuse et belle du Brésil à l'étranger, était décapité par la route BR-80 reliant Brasilia à l'axe Cuiaba-Santarém. (Cuiaba, capitale du Mato Grosso. Santarém, ville située au confluent de l'Amazone et du -- Rio Tapajos. N.d.T.). L'existence du Parc aurait pu être une raison de modifier le trace de la route. Mais on n'allait quand même pas se donner cette peine uniquement à cause des indiens!

Les Villas Boas n'eurent même pas la possibilité de protester, menacés qu'ils étaient de perdre leur emploi à la Fondation Nationale de l'Indien. Perdre leur emploi ne veut pas dire pour eux se passer des trois mille cruzeiros (environ 2.500 F. N.d.T.) qu'ils reçoivent mensuellement. Cela veut dire abandonner au destin de l'alcool, pour les hommes, et à celui de la prostitution, -- pour les femmes, les indiens en faveur desquels, dans le jardin fermé des -- Parcs comme celui du Xingu, ils demandaient une sorte d'euthanasie, une mort -- différée, une fusion avec le Brésil civilisé qui puisse s'opérer comme la rencontre tranquille des eaux vertes du Rio Tapajos plongeant dans les eaux jaunes et limoneuses de l'Amazone, aux abords de la ville de Santarém.

Mais cela n'est pas possible. L'indien doit s'écarter du chemin ou mourir -- bien vite, car notre grande civilisation ne doit pas perdre une minute à cause de la faune. Maintenant que les Kreen-Akarores sont pacifiés, Orlando Villas-Boas a déclaré à la presse que lui et son frère Claudio, entrés tous deux dans la cinquantaine, champions de la malaria et du manque de confort, ils allaient abandonner la forêt. Ils retournent à São Paulo, d'où ils sont sortis en 1944 -- pour l'expédition Roncador-Xingú et pour recevoir des mains de Rondon (le maréchal Rondon, premier brésilien à se consacrer aux silvicoles, est le fonda--

teur du Service de Protection des Indiens en 1910. N.d.T.) le maréchalat le plus beau et le plus insensé du Brésil: celui d'aimer les sauvages.

L'information a été quelque peu atténuée par la suite. Orlando et Claudio doivent encore aller à la rencontre d'un ultime groupe d'indiens. Mais leur permanence à la FUNAI est désormais une question de peu de temps. Et la FUNAI parvient à peine à dissimuler son impatience de les voir s'en aller. Ce n'est pas qu'Orlando et Claudio aient eu le loisir ou la volonté de dénigrer le Brésil à l'étranger avec des histoires de massacres de sauvages (allusion à l'irritation des milieux gouvernementaux devant ce qu'ils appellent "la campagne de dénigrement du Brésil à l'étranger", en raison du problème des indiens et de la torture. N.d.T.). Ces histoires, qui ont eu le don d'offenser tellement le gouvernement, ont initialement été divulguées par le Ministère de l'Intérieur dont le détenteur était alors le général Albuquerque Lima. Les atrocités dont la révélation a provoqué l'extinction de l'ancien Service de Protection des Indiens (SPI), le fameux génocide, ont été divulguées par le procureur Jader Figueiredo qui a parcouru 15.000 km de forêt en avion DC-3 du Ministère, en barque, en piper-cub et en hélicoptère, qui est revenu de là horrifié, et qui a raconté les plus horribles crimes physiques et psychiques commis sur le personnel des silvicoles, principalement à l'époque où le commandant d'aviation Luis-Vinhais Neves dirigeait le SPI. Lisez les journaux de mars 1968 et vous y verrez cette histoire, dans laquelle les Villas Boas n'ont jamais trempé par quelque déclaration ou opinion que ce soit.

Mais les scandales sont étouffés et disparaissent, alors que la figure vivante des apôtres continue à être un reproche permanent. Rien de mieux, donc, que le départ des Villas Boas qui gênent la vie des grandes entreprises affamées de terres et qui empêchent la marche des tracteurs! Francisco Meireles, un grand protecteur des indiens, arrive lui aussi à l'âge de la retraite. Son fils Apoena (Francisco a donné à son fils ce nom du cacique Xavante, lui qui a pacifié les Xavantes et qui aujourd'hui s'en repent presque) est aussi le point de mire de la FUNAI. Le protecteur des indiens et anthropologue Darcy Ribeiro vit en dehors du pays. Le protecteur des indiens et hygiéniste Noel Nutels a également été obligé de remiser son arc et ses flèches. La voie impériale des tracteurs est presque totalement libre.

Il ne nous reste plus qu'à espérer que le Prix Nobel de la Paix, celui que le maréchal Rondon n'a pas reçu, soit remis en 1974 entre les mains d'Orlando et Claudio Villas Boas. Une fois de plus, des hommes qui président aux destinées de la science et de l'anthropologie mondiale, désirent que le Parc indigène du Xingu soit récompensé dans la personne des Villas Boas. Qu'il suffise de dire qu'en Angleterre, c'est le biologiste et écrivain Julian Huxley qui est à la tête du mouvement en faveur de Claudio et Orlando, et qu'en France, ce n'est ni plus ni moins que Lévi-Strauss, au nom de la Société des Américanistes. Une telle distinction aurait pour signification d'attirer l'attention du Brésil et de tous les pays où vivent encore des peuples primitifs opprimés, sur le fait que, dans leur humilité dépourvue de protection, ces peuples donnent, par la manière dont ils sont traités, la physionomie des peuples qui les gardent sous leur tutelle. Il est grand le pouvoir de ceux qui n'ont aucun pouvoir.

Albert Schweitzer a un jour écrit que, quand l'amour ne résout pas un problème, c'est parce que l'amour a été insuffisant. Ce concept inquiétant ne s'applique pas aux frères Villas Boas qui ont beaucoup aimé les indiens et qui n'ont plus aujourd'hui que le recours de perdre à leur tour, comme les indiens, les forêts dans lesquelles ils vivaient.

Antônio CALLADO.

Sobre el tema del genocidio y del etnocidio de los Indios, problema que compromete a nuestra civilización toda entera, destrucción de las civilizaciones autóctonas del Continente Americano que pone en juicio nuestra propia civilización, nos permitimos recomendar a nuestros lectores el magnífico libro de -- Robert JAULIN : "Le livre blanc de l'ethnocide en Amerique" (Du Canada à la Terre de Feu), textos y documentos reunidos. En la colección "Anthropologie Critique" de FAYARD.

NOTICIAS DEL MES
(RESUMEN)

2,000 MILLONES DE DOLARES DE ARMAS COM PRO LATINOAMERICA DE 1961 A 1971. Un documento de la Agencia de Control de Armas y Desarme dió a conocer este dato. Excelsior. México. 8-II-73 p.3 c.3

VENEZUELA ENCABEZA EL AUMENTO DEL PRECIO DEL PETROLEO; DECISION SEGUIDA POR EL ECUADOR Y POR LOS DEMAS PAISES PRODUCTORES DE PETROLEO. Venezuela ha decidido aumentar de 8.83% el precio del barril de petróleo, para compensar los efectos de la devaluación del dólar, -- que a causado enormes pérdidas a los países productores de petróleo.

Le Figaro. 15-III-73. p.9 c.5

BRESIL: LA CONFERENCE NATIONALE DES EVEQUES RECLAME LE RESPECT DES DOITS DE L'HOMME. Il existe une discrimination, disent les évêques, "quant à la propriété de la terre, entre paysans et grands propriétaires"; dans les entreprises, "entre les ouvriers et les cadres dirigeants"; entre les couches de la population "marginalisées" et les "bénéficiaires du régime; quant à la participation au processus politique, économique, social et culturel; entre les technocrates et ceux qui incarnent les valeurs religieuses et humanistes; entre les classes riches et les classes pauvres quant à la participation au revenu national; entre les Blancs et les Noirs"; entre "les partis du gouvernement et ceux de l'opposition quant à la répartition des faveurs administratives".

Parmi les "droits de l'homme" qui lui paraissent les "moins respectés", entre autres: le droit à l'instruction,

à l'alimentation, au travail, "aux conditions humaines dans lesquelles il doit être exercé"; le droit "à la liberté et à l'intégrité physique, -- face à une répression excessive"; à la "participation politique, déniée -- en particulier au parti de l'opposition"; le droit d'association, notamment syndical; le droit à l'information; le droit de "n'être pas soumis systématiquement à la propagande politique et sociale, à une publicité commerciale agressive"; etc.

Les évêques font une mention à part des Indiens, dont "environ cent mille sont en voie d'extermination".

PANAMA: LA REUNION DU CONSEIL DE SECURITE DE L'ONU A PANAMA a été la nouvelle plus fréquente du mois et qui a occupé plus de place dans les journaux français en ce qui concerne l'Amérique Latine.

PANAMA: LE GENERAL TORRIJOS A PRONONCE UN VIF REQUISITOIRE CONTRE LES ETATS-UNIS. "Après soixante-dix ans d'humiliation et de domination du fort sur le faible..., notre peuple est à la limite de sa patience. Nous ne tolérons plus l'exercice du pouvoir par un gouvernement étranger -- sur le territoire qui nous a vu naître...". "Panama ne veut pas être un Etat associé, une colonie ou un protectorat pas plus qu'il ne veut figurer comme une étoile de plus sur le drapeau des Etats-Unis".

Le Monde, 17-III-73, P.3, c.4.

LAS ELECCIONES EN CHILE Y LAS ELECCIONES EN ARGENTINA Y LAS VICTORIAS RESPECTIVAS DE ALLENDE Y DE CAMPORA, han sido las noticias que más espacio e interés han tenido en los periódicos franceses durante la primera quincena de marzo, en la sección que a Latinoamérica dedican.

LA ENORME PERDIDA QUE HA CAUSADO A LATINOAMERICA (MAS DE MIL MILLONES DE DOLARES) LA DEVALUACION DEL DOLAR, ha sido declarada por Raúl ROA, ministro de Relaciones Exteriores de Cuba, en la Reunión del Consejo de Seguridad de la ONU tenido en Panamá. También ha demandado la DEVOLUCION DE LA BASE DE GUANTANAMO, "ocupada por la fuerza por los Estados Unidos, contra la voluntad del pueblo cubano", y transformada "en base contrarrevolucionaria y nido de espías". Raúl ROA rindió en seguida homenaje a Chile y a Perú, como pioneros de la nueva situación revolucionaria de Latinoamérica.

Le Monde, 17-III-73, p.3 c.5

BRASIL.- Tres grupos integristas: "Tradición, Familia y propiedad", "Permanencia" y "Hora Presente", han lanzado desde hace algunos meses una vivaofensiva contra los "Cursillos de Cristiandad", acusándolos de marxistas y progresistas. Varios obispos, entre ellos Dom Antonio de Castro Mayer (obispo de Campos), el cardenal Sales (arzobispo de Rio), y Dom Hellder Cámara, han salido en defensa de los "Cursillos de Cristiandad". Ya la Asamblea Plenaria del episcopado les había manifestado su confianza en febrero de este año.

La Croix, 11/12-III-73, p.16 c1

HAITI: LA LUCHA ENTRE LOS "JOVENES DU VALIERISTAS" Y "LOS VIEJOS DINOSAURIS" NO SE TERMINA y tiene sumido al país en una situación de terrorismo y represión.

Le Monde, 9-III-73, p.5, c.3

PERU.- En un "interview" del enviado especial de "Le Monde" al General Graham Hurtado, éste manifestó entre otras cosas: "Si hiciera falta dar ci-

fras, yo diría que estamos a sólo 20 o 30% de nuestros objetivos. Todo está a cambiar en este país. No es suficiente cambiar las estructuras, es el hombre el que hay que cambiar. Cuando las convicciones de los peruanos sean cambiadas, entonces solamente podremos decir: la revolución está hecha. Durante más de cuatrocientos años nuestro Indio ha sido explotado, maltratado. Su vida contaba menos que la de un animal. ¡Cuántos esfuerzos son necesarios para que él reencuentre su dignidad!"

Sobre los métodos de la revolución:

"Sería muy fácil hacer la revolución suprimiendo las libertades. Es más difícil hacerla sin derramamiento de sangre, sin prisioneros políticos, dejando los partidos y los periódicos de oposición continuar su existencia, como es el caso del Perú".

Sobre la posibilidad de realizar al mismo tiempo el progreso económico y el progreso social:

"Nosotros podríamos reforzar nuestra economía dejando para más tarde las transformaciones sociales. Pero la experiencia muestra que con un tal tipo de desarrollo es el sector económico más avanzado el que se enriquece, mientras que los sectores más atrasados retroceden aún más. Nosotros no tenemos el derecho de pedirle al pueblo que se sacrifique, en la espera de un progreso futuro. Todo hombre no tiene más que una vida; es desde ahora que él debe aprovechar del crecimiento económico y ser llamado a participar. Al escoger, nosotros damos la prioridad a lo social sobre lo económico, pues nuestra revolución es humanista. Su finalidad es el hombre y su dignidad. Cuando nosotros hablamos de socialismo libertario, eso significa que nosotros queremos un socialismo diferente de lo que ese nombre lleva actualmente". ...

Le Monde, 9-II-73, p.5, c.3-5.

PANAMA.- ESTADOS UNIDOS SON LOS GRANDES BENEFICIARIOS DEL CANAL: de 175 millones de dólares sólo 1.9 es para Panamá y todos los demás para EE.UU. El General Torrijos ha manifestado repetidamente: "Las negociaciones sobre-

el canal nos encontrarán de pié o muertos, jamás de rodillas" aunque sea - "al precio de una generación entera de panameños."

La Croix, 15-III-73, p.7 c.1-4.

DALLAS, TEXAS.- Dos poderosas instituciones, la jerarquía católica de América Latina y las compañías multinacionales, fueron el blanco principal de las críticas en la Conferencia Católica de Cooperación Inter-Americana (CICOP), - del 1 al 4 de febrero.

El Obispo Samuel Ruiz García, de Chiapas, México, dijo que el "fuego profético" de Medellín se está extinguiendo; que han dejado de ponerse en práctica sus principios. "El tormento y la cautela parecen haber apaciguado, o al menos acallado algunas voces".

"En el Brasil parece que el Gobierno - tiene éxito en neutralizar la Iglesia. Algunos de sus más eminentes obispos - han ido tan lejos como el defender teológicamente esta represión", continuó diciendo Ruiz García.

"En Colombia, -dijo -, la jerarquía no desea pronunciarse sobre el asesinato de campesinos concientizados. En México un religioso es torturado y sólo un obispo admite saber algo,..."

Los que adoptan "una línea de fomento de la liberación" dentro de la Iglesia corren el riesgo de ser investigados - como marxistas infiltrados.

"Es aún más penoso confesar", afirmó, - "que en zonas aún más importantes - la Iglesia está desvirtuando ciertas - posiciones. Esto está reduciendo a Medellín a un simple documento". "Me refiero al peligro de neutralizar la voces proféticas y aun toda aplicación social, apartándose de cualquier clase - de confrontación y colaboración hacia la permanencia de un mal llamado "orden" y una mal nombrada "paz".

Respecto a las compañías multinacionales, Radomiro Tomic, excandidato presidencial y dirigente demócrata cristiano chileno, dijo: "Las motivaciones, - estructura económica y funcionamiento de las corporaciones multinacionales -

están, en sus aspectos básicos, en conflicto con los países donde actúan". - Hay aproximadamente más de 2000 sucursales de unas 200 firmas norteamericanas en América Latina. "Entre 1964 y 1967 -dijo - la exportación directa - del capital particular norteamericano al hemisferio sur fue de 12.4 billones de dólares y la cantidad que reingreso a los EE.UU. como utilidad fue de 10.8 billones!"

El Dr. Ronald Muller, profesor de la Universidad Americana de Washington y consultor del Banco Inter-Americano de Desarrollo, señaló el control que ejercen las compañías multinacionales por medio de sus sucursales; por medio de la tecnología que nos venden - al precio que quieren, entre un 19 y 1000% de costo; por medio del fraude al fisco, disfrazando utilidades como costos (por ejemplo, 15 compañías multinacionales establecidas en Colombia han manifestado sólo un 6% de utilidades, habiendo en realidad promedios - de entre 38 y 700%)!"

De 1950 a 1965, agregó Muller, el ingreso de utilidades a los EE.UU. por inversión en América Latina fue de - 264% del capital egresado, comparado con un 74% sobre inversiones en los países desarrollados.

Noticias Aliadas, 28-II-73.

ULTIMA NOTICIA. Cerramos nuestro boletín con la última noticia salida en los periódicos franceses el 23-III-73 y ya muy probablemente conocida por - nuestros lectores, pero en la que conviene insistir:

Con altanera y despreciadora respuesta los EE.UU. oponen su veto a la soberanía panameña sobre el canal y territorio ocupados. Es una burla llena de cinismo que los EE.UU. hacen de - los trabajos de los países reunidos - en el Consejo de Seguridad de la ONU.

De todas maneras el balance es positivo para la América Latina: nuestros países han dado un paso mas hacia la unión, todos se han manifestado concernidos en el problema panameño; - gran parte desea seguir y amplificar la lucha de liberación.

AVISOS A NUESTROS LECTORES:

- 1° Ponemos a la disposición de Uds., en nuestro Centro de Documentación, los originales de los documentos publicados en nuestros boletines.
- 2° Tenemos la intención de abrir una sección de DEBATE, para la que deseamos la participación indispensable de nuestros lectores. Dicha sección consistiría en la publicación de las mejores cartas que nos sean dirigidas discutiendo o complementando alguno de nuestros artículos.

SUMARIO

- | | |
|--|-------|
| 1. FE Y POLITICA. NECESARIA DIMENSION POLITICA DE LA FE | : p.2 |
| 2. MISION HISTORICA: ACCION CONTESTATARIA Y PROFETICA, ACCION DENUNCIADORA Y ANUNCIADORA | : 5 |
| 3. CRITICAR ESTRUCTURAS OPRESORAS, PAPEL DE LA IGLESIA | : 11 |
| 4. HOMENAJE A CAMILO TORRES | : 12 |
| 5. LOS PASOS DE UN PROCESO PELIGROSO, CONTRA LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION | : 13 |
| 6. LA CARRETERA TRANSMAZONICA: GENOCIDIO, ETNOCIDIO | : 14 |
| 7. LA VOIE IMPERIALE DES TRACTEURS. - LA TRIBU DES FRERES VILLAS BOAS - EST EN VOIE D'EXTINCTION | : 15 |
| 8. NOTICIAS DEL MES | : 17 |



DIRECTEUR:

François MALLEY

IMPRIMERIE:

CLAP - 34 rue H. Barbusse
75005 Paris.