

DON FRANCE - AMÉRIQUE LATINE

américa latina

bulletin mensuel de la communauté latinoaméricaine de paris



NUMERO 9. NOVEMBRE 1973 PRIX 2,- Fr.

Chers lecteurs...queridos lectores...prezados leitores !

Les difficultés de mise au point que l'on rencontre au début de chaque nouvelle année universitaire et surtout le retour au Mexique de notre ami Salvador Diez de Solano responsable durant l'année dernière de la parution de -- " AMERICA LATINA " a retardé, malgré notre bonne volonté, la sortie de ce numéro. Nos lecteurs voudront bien nous en excuser.

A l'avenir, nous sortirons " AMERICA LATINA " sur dix pages, ce qui nous permettra de réduire un peu le prix -- de revient et par conséquent la valeur de l'abonnement -- ordinaire, tout en évitant un déficit qui, l'an dernier se monta à près de fr.1.500,-. Même si cela représente une diminution du nombre des textes présentés, nous pensons pouvoir garder à "AMERICA LATINA " le rôle qu'il a joué jusqu'ici d'organe d'information et de réflexion -- destiné à tous nos amis d'Amérique Latine et de France.

S O M M A I R E

- | | |
|---|---|
| 1. NUESTRA IGLESIA ANTES Y DESPUES DE MEDELLIN
Rolando Muñoz - Chile - | 2 |
| 2. LA FE CRISTIANA DEL MARXISTA GARAUDY
François Biot - Francia - | 4 |
| 3. LA AYUDA AL TERCER MUNDO ; QUE AYUDA ?
Nestor y Olga - Argentina - | 6 |
| 4. UN JUGE BRESILIEN PREND POSITION
Plinio Barbosa Martins - Brésil - | 7 |
| 5. OTRAS VIOLENCIAS - Poema - | 8 |
| 6. LA REVOLUCION AYER Y HOY
José Dammert Belido | 9 |

40P 10316

14. rue du Val-de-Grâce.

75005 Paris.

France.

tél. 326.54.34

Ce 28 novembre 1973

Chers amis de la Communauté Latino-Américaine,

Vous aurez la surprise de recevoir aujourd'hui, en même temps que " NOTICIAS " du mois de décembre, le premier numéro de " AMERICA LATINA " notre bulletin mensuel d'information qui a commencé à paraître il y a un an.

Nous espérons que vous ferez bon accueil à cette publication de la Communauté Latino-Américaine et que nous recevrons avant Noël de nombreuses demandes d'abonnement pour cette année 1973-1974.

En effet, si la Communauté Latino-américaine a pour principe de ne pas demander de cotisations à ceux qui désirent en faire partie, il lui serait très difficile d'assurer la parution d'AMERICA LATINA sans votre soutien et votre aide. Le déficit de l'an dernier, de près de 1.500,- fr ne peut être évité que par les contributions, réellement modestes, des destinataires du bulletin d'information.

" AMERICA LATINA " n'a qu'un but : élargir l'information que les chrétiens latino-américains ou français peuvent désirer avoir sur l'Amérique latine et particulièrement ce qui s'y passe et ce qui s'y pense - au niveau de l'Eglise.

Si notre initiative reçoit votre approbation et que vous souhaitez vous y associer, nous vous prions de remplir dès que possible le bulletin d'abonnement que vous trouverez ci-dessous. D'autre part, si vous connaissez des personnes susceptibles de s'intéresser également à " AMERICA LATINA " veuillez nous les signaler.

Avec notre très sincère amitié

" AMERICA LATINA " - B U L L E T I N D ' A B O N N E M E N T

Je soussigné(e) nationalité
domicilié(e)

désire m'abonner à "AMERICA LATINA" pour l'année universitaire 1973-1974
et verse ci-joint le montant de l'abonnement (°) par - mandat postal -
chèque barré à l'ordre de la "Communauté Latino-Américaine de Paris -
ou espèces.

Paris, le 197..... (signature)

(°) France : Ordinaire: fr.16,- de Soutien : fr.25,-
Europe : " : fr.20,- " " : fr.30,-
Amérique Latine : par avion fr.25,-

Ci-joint quelques adresses auxquelles " AMERICA LATINA " devrait être proposé:

1.
2.
3.
4.
5.

NUESTRA IGLESIA ANTES Y DESPUES DE MEDELLIN

Rolando Muñoz, quien hace una confrontación entre la 1a. Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, realizada en Río de Janeiro, en 1955, y la 11a. Conferencia General del mismo organismo, efectuada en Medellín, en 1968. Al tratar sobre las experiencias logradas luego de 5 años, expresa que, lo que Medellín no -- vió -- y que vemos ahora -- es que la Iglesia no podría -- buscar una inserción real en este nuestro mundo, y reformarse en consecuencia, preservándose ella misma de -- esa dinámica conflictiva.

Noticias Aliadas No. 42 18-10-73

La reunión de Medellín, en 1968, fué la 2a. Asamblea general celebrada por el -- Episcopado latinoamericano. Buscando comprender mejor la significación histórica, de esta 2a. Asamblea para la Iglesia de nuestro continente, parece útil, en primer lugar, situarla con respecto a la 1a. Asamblea de la misma especie, celebrada en Río de Janeiro en 1955. En segundo lugar, parece indispensable preguntarse por el significado de lo que ha venido ocurriendo después de Medellín, tanto al nivel de las bases -- en Chile por ejemplo -- como al nivel de los organismos continentales -- de nuestra Iglesia latinoamericana.

RIO DE JANEIRO Y MEDELLIN

La 1a. Asamblea general del Episcopado latinoamericano, decíamos, se celebró en Río el año 1955. La preparación de esa Asamblea se realizó básicamente en las oficinas del Vaticano, bajo el pontificado de Pío XII, con los criterios de la teología romana con que se enfocaba entonces la misión de la Iglesia en todos los continentes de ultramar. Se trataba, fundamentalmente, de asegurarse que la Iglesia Católica contara en América Latina con una milicia suficiente de obreros del Evangelio, para enseñar su doctrina salvífica a toda la gente de este continente. En -- otras palabras, era el Obispo de Roma que hacía reunirse a sus vicarios de esta región, para asegurarse de que la gran Parroquia de América Latina, con sus catecismos y sacramentos no quedara vacante. Bajo esta mirada, el principal problema -- diagnosticado en nuestro continente fue la ignorancia religiosa del pueblo, y la -- principal limitación con que se reconoció a la Iglesia para hacerle frente, fué la falta de sacerdotes. De ahí las conclusiones: extender y organizar mejor la catequesis, construir seminarios y traer sacerdotes de otros continentes mejor provistos.

Su 2a. Asamblea general la celebró el Episcopado latinoamericano en Medellín el año 1968. La preparación de la Asamblea se realizó esta vez en nuestro propio continente, por medio de diversas comisiones de obispos y peritos, las que produjeron documentos de trabajo que alcanzaron a ser estudiados también por algunas agrupaciones laicales. Los criterios con que se enfocó esta preparación fueron los de -- una nueva praxis pastoral, que venía emprendiéndose un poco en todas partes del -- Continente. Nueva praxis que busca, a la luz del Vaticano II y la Populorum Progressio, una nueva inserción profética de la Iglesia en el pueblo latinoamericano. Así, en Medellín se trata, fundamentalmente, de ocuparse de los graves problemas -- humanos y sociales que aquejan a nuestro continente y de tomar en serio el despertar de la conciencia en las masas oprimidas, a fin de poner realmente a la Iglesia al servicio de su integral liberación. Son los propios obispos latinoamericanos que, alertados por el Concilio, comienzan a tomar el peso de su responsabilidad en la opresión de los pueblos, y se hacen ayudar por quienes conocen mejor su realidad, a fin de ver la manera de que la Iglesia esté realmente presente en el mundo

latinoamericano, en esta coyuntura de su historia, como servidora del hombre. Bajo esta mirada, el principal problema diagnosticado en el continente es la miseria y dependencia de sus mayorías oprimidas, y la principal limitación con que se reconoce a la Iglesia para servir a estas mayorías, es la lejanía de su personal consagrado y la inadecuación de sus estructuras y de sus actividades pastorales. De allí las conclusiones: buscar un compromiso real del personal de la Iglesia con el mundo y la causa de los oprimidos, e implementar a su servicio una pastoral integralmente liberadora.

MEDELLIN Y 5 AÑOS DESPUES

El Concilio Vaticano II quiso plantear la reforma de la Iglesia católica tomando en serio los cambios del mundo moderno, vistos fundamentalmente desde la experiencia europea de la post-guerra. Tres años y medio después de cerrado el Concilio se trata, pues, de un mundo de progreso, afectado por profundos cambios. En Medellín se trata, más bien, de un mundo de pobreza, afectado por profundos conflictos. Lo que Medellín no vió-y que vemos ahora- es que la Iglesia no podría buscar una inserción real en este mundo nuestro, y reformarse en consecuencia, preservándose ella misma de esa dinámica conflictiva; que la Iglesia debería vivir la revolución dentro de sus propios grupos e instituciones.

Para un marxismo simplista, este conflicto de grupos o sectores en la Iglesia se explica suficientemente por una mecánica de intereses económicos de clase. Pero nuestra experiencia nos dice que las raíces del conflicto son más complejas y profundas. Amén de otros factores, se trata de la contradicción entre una tradición cristiana del Occidente europeo, cristalizada en una cultura del bienestar burgués y en una ideología que separa la salvación espiritual de las responsabilidades históricas, por un lado, y los valores evangélicos de la vida diaria y la lucha del pueblo latinoamericano, cristalizados en sub-culturas de la pobreza y en una creciente ideología revolucionaria de liberación integral, por otro lado.

Este conflicto ha venido generando en América Latina, después de Medellín, una distancia creciente entre la Iglesia establecida (Vaticano, obispados, congregaciones, movimientos estructurados, parroquias) y los grupos o comunidades cristianas que buscan insertarse en el pueblo o que surgen de su seno. Esta tensión, que ha significado para muchos verdaderos desgarramientos, es vivida ahora por muchos grupos de búsqueda con creciente madurez, alegría y esperanza. Su aliento lo reciben fundamentalmente de la vida y la esperanza del pueblo de trabajadores y marginados con el cual van experimentando una vivencia más fresca del Evangelio de Jesús y del sople renovador de su Espíritu. Por este camino se va activando, más que la reforma de la Iglesia establecida, la gestación de una Iglesia nueva - más modesta y más humana, y más fraternal y popular - que es la que podrá hacer presente el Evangelio liberador de Jesucristo en el futuro de Chile y América Latina.

En este contexto, las reacciones de miedo y de retroceso que se perciben en los cuadros de la Iglesia establecida, van perdiendo importancia. Aunque la Curia romana, el Celam o nuestros obispos, multipliquen las Instrucciones y las medidas disciplinarias con el objeto más o menos inconsciente de volver a "congelar" la vida de la Iglesia latinoamericana, ésta continuará su dinámica creadora en las bases populares, si sabemos ser fieles al Espíritu.

Población Joao Goulart, 19 julio 1973.

LA FE CRISTIANA DEL MARXISTA GARAUDY

El último libro de Roger Garaudy, "La Alternativa" no puede dejar indiferente al pensador cristiano. Mas allá de ciertas ambigüedades que aparecen en el vocabulario religioso del autor, se descubre allí una ... a ternativa a nuestra visión tradicional del marxismo. Aquí pues, una resña de la obra, presentada por el P. Francois Biot, O.P.

("Equipos Docentes de America Latina" No. 22)

"Este libro es un compromiso. Para el que lo ha escrito y para el que lo lee". Esta frase al principio de la conclusión expresa perfectamente el tono general del libro de Roger Garaudy "La Alternativa". Indican tambien la significación y el al cance.

Es al mismo tiempo una confesión en la que Roger Garaudy se entrega a sí mismo, y un proyecto revolucionario global que indica el camino de una sociedad que sería al fin aquella donde el libre desarrollo de cada uno sería la condición del libre desarrollo de todos.

Garaudy comienza por escuchar a la juventud para comprender lo que ella denun--
cia y captar lo que anuncia. Negaciones, rechazos, rebeliones de los jóvenes opo--
niéndose a la familia, a la escuela, a las diversas instituciones y estructuras ac
tuales: en una palabra, la juventud rechaza una sociedad que es sistemáticamente -
represiva y anuncia un mundo de libertad y creatividad.

El autor escucha también al mundo moderno. Según 'el, en nuestra mirada hacia
el futuro y nuestra marcha en la esperanza hay que tener en cuenta las mutaciones
fundamentales de las que somos contemporáneos. El 90% de los sabios que han existi--
do desde los comienzos de la civilización están actualmente vivos. Este hecho -
es muy importante. Obliga a revisar necesariamente no el sentido de los análisis
hechos por Carlos Marx sino una gran parte de su contenido, si uno quiere permane--
cer fiel a sus exigencias.

RECHAZO DEL SOCIALISMO BUROCRATICO

En nuestra época la actividad científica de investigación, de creación técnica
desempeña un rol muy importante en la reproducción del capital. Los trabajadores
intelectuales, los sabios o los científicos forman parte del trabajo colectivo es
decir del trabajo trabajo directamente creador de plus-valía. Es suficientemente
claro que los intelectuales en general no son propietarios de los medios de produc--
ción. Producen la plus-valía para los que poseen. Los ingenieros por ejemplo, no
están excluidos del consumo pero sí de la decisí on.

Por eso Garaudy explica ampliamente que el bloque histórico que hará la revolu--
ción no puede limitarse al mundo obrero propiamente dicho, siguiendo las concep--
cio nes comunistas ortodoxas de la hora actual. En función de los nuevos datos hay --
que implicar en él a todos aquellos que no poseen los medios de producción y cuyo
trabajo es utilizado para el provecho de algunos privilegiados, y hasta para el --
provecho del mismo provecho.

Garaudy rechaza, es evidente, el capitalismo y todas sus contradicciones, aumen
tadas hoy día en función del desarrollo científico y técnico. Pero rechaza igual--
mente, el socialismo burocrático, tal como se ha realizado en algunos países en el

siglo XX. El trata de explicar por qué la Revolución Socialista de 1917, se ha en-
durecido en un Estado burocrático y centralizador que ha conducido a nuevas formas
de opresión. No admite, de ninguna manera, explicaciones o justificaciones histo-
ricas que tratan de sacralizar el modelo soviético hasta el punto de hacer de él -
la norma absoluta.

La Revolución Rusa se ha detenido a medio camino. Ha obtenido una socializa- -
ción de la propiedad, lo que era indispensable. Pero no ha obtenido todavía lo in-
dispensable: una socialización del Haber, del Poder o del Saber. La revolución so-
cialista debe ser cultural o no es nada. De tal manera que cada trabajador no sea
solamente un eventual beneficiario de la socialización sino, sobre todo, su artesa
no activo y responsable.

El socialismo proclamado por Garaudy es el de la Autogestión que hace de cada -
uno un responsable de la empresa. En la medida en que se rechaza el aislar el rol
político en una especialización reservada a algunos delegados, hace de él, igual-
mente un responsable de la sociedad. Permite a todos recibir por qué se trabaja y
y presentir en qué sociedad humana quiere uno vivir. Cuestiona no solo el princi-
pio capitalista de la propiedad de los medios de producción sino también todas las
formas de burocracia y de jerarquía y todos los modos de delegación - es decir - -
de abandono del poder por algunos.

Un socialismo con rostro humano, tal es el proyecto de Garaudy. El aporte más
original del autor es sin duda encontrar, a su manera, la relación fundamental que
tal proyecto puede tener en la fé Cristiana.

"Es un trastorno tremendo en la vida de un hombre, después de haber confesado -
el ateísmo durante tantos años, el descubrir al cristiano que se lleva en sí mismo
y que tal vez nunca se ha dejado de llevar. Y aceptar la responsabilidad de esta
esperanza".

Roger Garaudy debe ser escuchado aquí con atención, sin ningún prejuicio. El -
incrédulo o el ateo no debería rebelarse ante la profesión de fé cristiana del au-
tor: que no encuentre en esto la prueba de que Garaudy ya no es un verdadero mar-
xista. El cristiano, por su parte, no debe buscar el recuperar a Garaudy ni tampo-
co el determinar orgullosamente los límites de su ortodoxia.

CREER QUE LA RESURRECCION ES POSIBLE

Para él, la fé debe comprenderse como el momento profético que re lativiza todo
lo conquistado, que toma sus distancias, sin cesar, frente a lo que se ha realiza-
do. La fé es el fermento revolucionario que arranca de lo dado, de lo presente, -
de lo "real" para lanzarnos en lo totalmente inesperado, hacia el porvenir, hacia
todo lo que es posible. La FE es esencialmente RESURRECCION, seguridad viva y vi-
tal en el poder del acto creador. La vida del hombre no está hecha solamente para
aceptar o maldecir, sino para comenzar y para crear.

Ser cristiano, dice Garaudy, es creer que la Resurrección es posible. Pero es
una fuerza tan explosiva que una vacila llamarse cristiano "antes de haberlo veri-
ficado en la acción trastornante".

Hay que leer este último libro de Roger Garaudy. Está hecho para renovar nuestra
esperanza y por tanto para activar nuestro valor en un período que se califica a -
menudo de moroso. La atención a lo que escribe el autor es uno de los mejores tra-
tamientos contra la pasividad, la tristeza o la desesperación. Hay todavía un por-
venir para el hombre.

LA AYUDA AL TERCER MUNDO: QUE AYUDA?

Nestor y Olga, argentinos, nos expresan en forma sencilla la problemática de la "ayuda", al Tercer Mundo experimentada durante la preparación del "Concilio de los Jóvenes".

(Carta de Taizé - No. 13 - Feb. 73)

A menudo nos sorprende la facilidad con que los jóvenes europeos hablan del Tercer mundo: cuando se enteran de que nosotros somos latino-americanos, enseguida -- surgen las preguntas los juicios... y si desarrollo o sub-desarrollo, liberación, revolución, ayuda, cooperación...

De momento les escuchamos. Luego, en un momento dado, les preguntamos: "Pero aquí en medio de la abundancia y de la riqueza, no hay problemas, no hay injusticias?"

Yo me pregunté: Por qué hablarán tanto del tercer mundo? Será porque de ese modo se sienten revolucionarios?

Luego seguíamos preguntando: "Vosotros habláis de "ayuda", qué "ayuda" nos váis a dar?"

Cómo es posible comprender que hasta ahora a esa "ayuda" -- generalmente bien intencionada -- se le ha sumado la acción premeditada y orquestada del imperialismo, y que ha servido para la dominación de nuestros pueblos?...

Nuestra agresividad, a veces sorprende, pero es que el problema nos toca muy de cerca, lo estamos viviendo.

Queremos vivir algo universal, el concilio de los jóvenes. Queremos vivir la Iglesia. Queremos dar nuestra vida para que el hombre no sea más víctima del hombre.

Debemos ser conscientes de los grandes problemas del mundo: de la cada vez más descarada explotación de los países ricos sobre los países pobres. Pero, cómo hacer para no alienarse con este grave problema? Cómo hacer para que el Tercer Mundo, no llegue a ser un objeto más de la sociedad de consumo?

(Néstor y Olga de Argentina)

CARDEAL VENDE SEDE DO ARCEBISPO PAULISTA

Em seu programa radiofônico, o Cardeal Dom Paulo Evaristo Arns Explicou a venda do Palácio Pio XII, antiga sede do Arcebispo paulista. O Cardeal diz "ter plena consciência de haver respeitado os trâmites da lei e dado o necessário apoio aos órgãos designados a conservar os patrimônios que fazem parte da comunidade" Dom Paulo Evaristo justificou a venda do palácio dizendo que a sua conservação causava gastos desnecessários à Arquidiocese de São Paulo e "como poderia o Arcebispo viver num palácio se os seus colaboradores mais fiéis e abnegados não dispõem do mínimo de conforto e dos recursos indispensáveis para a ação imediata?"

(CEI. No. 81 Agosto 73)

UN JUGE BRÉSILIEN PREND POSITION DANS L'AFFAIRE JENTEL

Le Juge civil Plínio Barbosa Martins, membre du Tribunal Militaire de Campo Grande, a refusé de s'associer à la condamnation à 10 ans de prison du P. Jentel votée par les 4 autres juges militaires. Il a tenu à rendre publiques les raisons de son attitude et en démontrant la fausse conception de la justice qui règne au Brésil il révèle une lucidité peu fréquente chez un homme "du système". "AMERICA LATINA" a tenu à rendre hommage à son courage.

(DIAL - 109 - extraits)

"Je suis en désaccord absolu avec la décision du Conseil Permanent de Justice de l'Armée, car je ne considère nullement comme criminelle la Conduite du P. François Jacques Jentel. Au contraire, j'admire son courage d'abandonner une France surdéveloppée pour venir, il y a de cela presque vingt ans, s'enfoncer dans l'Amazonie du Matto Grosso afin d'apporter un peu de civilisation et de bonté chrétienne aux indiens et aux brésiliens qui vivent dans ces terres inhospitalières. Il s'est exposé à de nombreux dangers, et a connu des maladies tenaces, tout cela par amour et par solidarité humaine si souvent recommandée et encouragée par plusieurs papes dans des encycliques bien connues. Certains taxent l'Eglise de communiste parce qu'elle s'intéresse à ceux qui manquent de protection sociale.

Le chrétien authentique ne peut accepter que la souffrance de beaucoup cotoie le bonheur de quelques-uns. Ces derniers doivent accepter de se démettre d'une partie de ce qu'ils possèdent, afin qu'en sacrifiant un peu d'eux mêmes, ils procurent du bonheur aux économiquement faibles. Jentel est un témoin de cette façon de penser et de comprendre les choses là où l'égoïsme domine et déshonore. Dans sa lutte en faveur des déshérités, il a obtenu au Canada une aide financière destinée à la construction d'un dispensaire pour le village de Santa Teresinha, une agglomération d'un peu plus de mille habitants, située à 800 km. de Barra do Garças, chef-lieu de canton dont elle dépend.

Un agglomérat humain perdu dans les terres lointaines de l'intérieur, sans route pour le relier au reste du pays... Là se trouve la Société CODEARA, puissante et riche. Elle fait ce que bon lui semble. Elle a décidé que l'oeuvre sociale du curé mordait de quelques centimètres l'avenue tracée sur un plan qu'elle avait fait faire. Le gérant de la société, l'accusé Silveira, n'a pas hésité: de façon délibérée, il a détruit la construction en cours et les matériaux déposés sur le chantier. Il s'est attribué la fonction de représentant du pouvoir judiciaire pour en décider. Les petits cultivateurs de la région, bénéficiaires du futur dispensaire, se sont insurgés, suivant en cela le réflexe de celui qui lutte aussi contre son expulsion des anciennes parcelles de terre qu'il a mises en valeur.

Ils ont organisé la défense du dispensaire. Le prêtre nie sa participation à cette association d'efforts armés en vue de la défense de ce qui lui appartenait. Mais si la loi civile, déclare que "le possesseur perturbé ou spolié peut se maintenir ou exiger restitution par ses propres forces, à condition qu'il le fasse aussitôt", pourquoi estimer que ces cultivateurs ont exagéré? Aussitôt, d'ailleurs, après la destruction de son chantier, Jentel a porté le fait à la connaissance des autorités judiciaires... de la sorte, même s'il avait été présent pour défendre par la force le résultat de l'une de ses oeuvres, il serait du côté du Droit. Mais comme nous l'avons dit, le prêtre a nié qu'il connaissait cette disposition. Et devant l'injustice et l'agression en tant que citoyen, avocat et juge, je suis ouvertement défenseur de l'institution de la légitime défense.

Peu m'importent les pressions de ceux qui dictent le chemin à suivre. Nous devons suivre l'itinéraire de l'indépendance et n'obeir qu'à la force de notre conscience. Et ma conscience crie au profond de moi-même que la condamnation de celui qui suit le chemin de Jentel n'est juste ni humaine....J'entrevois dans la conduite du P. Jentel un exemple chrétien à suivre. Puisse-t-il avoir d'innombrables imitateurs pour que la face du monde devienne de plus en plus celle de la justice et de moins en moins celle de l'inégalité sociale! Jentel mérite un prix et non pas la prison. Plus tard, la compréhension des hommes lui rendra justice."

Plínio Barbosa Martins
Juge Auditeur
2e. substitut

OTRAS VIOLENCIAS

Violencia es una espada de dos filos.
Violencia es provocar la rebelión
Violencia es mantener a sangre y fuego
el reino de una injusta situación.

Violentos son los hombres que olvidan
que Dios está presente en los demás.
Violentos los que aplastan la justicia
en nombre de lo que ellos llaman paz.

Violentos son los hombres que se callan
por miedo de perder su posición.
Violentos son aquellos que no escuchan
el grito del que clama en la opresión.

Violentos son los hombres que mantienen
al pobre en la ignorancia y sumisión.
Violentos son aquellos que le niegan
el pan de la cultura y promoción.

Violentos son aquellos que rechazan
al hombre por su raza o religión,
Violentos son los pueblos que fomentan
la guerra entre naciones sin razón.

(Comunicación CENCOS 29:73)

LA REVOLUCION: AYER -- HOY

No soy historiador de profesión ni filósofo de la historia, pero en el encuentro con documentos de la época en el archivo diocesano de Cajamarca me permite sacar algunas conclusiones:

a).- La Independencia de España era deseada por algunos y acatada por todos, como algo necesario al país; similar al actual momento histórico en que todos estamos de acuerdo en los cambios o renovaciones, revolucionarios o no, pero que disentan en los métodos de aplicación. No he hallado un testimonio contrario a la Independencia Nacional pero sí a la forma como se comportaron colombianos y peruanos en llevarla a la práctica;

b).- El pueblo era patriota, como lo constató el mismo Libertador desde la ciudad de Cajamarca, en carta a Sucre, pero la guerra no fué muy dura, no porque hubiera batallas en la sierra norte, sino por la contribución forzosa que se impuso bajo todas sus formas: no solo fué la plata labrada de los templos, sino la requisición de hombres y de toda clase de implementos (ponchos, mantas, estribos, correaes, etc.), animales (caballerías, ganado para la alimentación), y especies alimentarias, además de los cupos de dinero, que fueron efectuados en forma brutal y despótica como aparece en la documentación publicada por Villanueva Urteaga (Contribución peruana a nuestra Independencia y documentos referentes a la campaña de la Independencia, Cuzco, 1957, y 1958) y en cartas de los curas de Cajamarca y San Pablo de Chaleques, Pros. Solano y Collantes y comunicaciones privadas de uno de los gobernadores políticos de la provincia, el coronel Mariano Castro, que se hallan en el citado archivo y se publicarán próximamente; en síntesis el pueblo soportó y sufrió la campaña emancipadora contribuyendo con los reclutas que vencieron en Junín y Ayacucho y con el despojo de sus pertenencias;

c).- la propaganda realista con motivo de las rebeliones de Quito, Buenos Aires y Caracas se intensificó notablemente por obra del virrey Abascal y del intendente de Trujillo Vicente de Taboada, coadyuvados eficazmente por el autoritario y fiel servidor de la monarquía el Obispo Carrión y Marfil a través de la sólida armazón clerical existente en la época. Las disposiciones policiales del prelado con motivo de la insurrección de Huánuco de 1812, o del anunciado envío de emisarios bonapartistas a América, o de los papeles públicos que circulaban clandestinamente, impresos o manuscritos, continúan en boga entre quienes pretenden descubrir subversivos (en ese tiempo eran "orgullosos, sediciosos, revolucionarios") a cada momento. Así sucedió en Cajamarca con el "indio principal y descendiente de caciques" Manuel Anselmo Carhuahuatay, que en la visionaria y distorsionada imaginación del Protector de Naturales, don Juan Salazar, aparecía como un posible José Gabriel Condorcanqui, para concluir en que los tribunales civil y eclesiástico, lo dejaron libre por no existir ninguno de los delitos que se le imputaron superficialmente por deformación profesional en los acusadores;

d).- ya están en germen todos los defectos de nuestro burocratismo, porque se cumplen las órdenes impartidas por el Libertador, sin discutir las ni adaptarlas a la realidad con métodos brutales, que hicieron como en el actual proceso revolucionario - impopulares las medidas adoptadas, y tuvieron los habitantes de la zona que contribuir, terminada la campaña emancipadora, a mantener batallones de soldados que fueron una carga excesiva por los desmanes en la leva y los cupos impuestos; ahora hay que sostener a centenares de funcionarios públicos sin saber para qué y si realmente sirven para algo;

e).- la mentalidad de los antiguos españoles criollos no se modifica mucho, pues si bien cambian las fórmulas de sumisión al Soberano Legítimo por las de fide-

lidad a la Patria o ala República, ellos continúan con el desprecio hacia otras -- clases y castas; lo que prosigue actualmente en el menosprecio para el campesino -- que se observa entre los moradores de los centros poblados de toda clase y especie incluyendo a quienes pretenden secundar la revolución y continúan tratando de "cho lo, bestia y animal incapaz de cambiar", olvidando que es suficiente un simple ras guño para encontrarnos en igual situación. Ya el sagaz don Ricardo Palma escribía "Que quien no tiene de inga, tiene de mandinga". Es triste anotar que esto se observa incluso en funcionarios públicos de educación, gobierno, salubridad, etc., y aún en quienes se profesan católicos, es decir, discípulos de Cristo tanto laicos como religiosos y curas;

f).- igualmente, y es la prueba mas tangible de la continuidad del tradiciona lismo en el Perú, las fórmulas prosiguen inalteradas, tanto en los documentos ofi-- ciales como en los programas de festejos; ya el mismo don Ricardo apuntaba que el saludo al virrey se denominaba "besamanos" y que, para cambiar, también en la Repu blica se llamó "besamanos" al Presidente. Sea que se celebren los sucesos de la -- Real Familia o de las Liberales Cortes de Cádiz, o los pronunciamientos republica-- nos de toda índole y color, desde la jura de la Independencia, a través de la fide lidad al Congreso Constituyente, a Riva Agüero, a Bolívar, a La Mar o a Gamarra, el programa es inalterable: luminarias, parada militar, asistencia oficial a misa o Tedeum, etc.; y para cambiar lo mismo acontece con el actual proceso revoluciona-- rio. Se dirá que son fórmulas, pero ese mismo ropaje exterior incluye una actitud mental que quizás demostraría que en el Perú nada ha cambiado: es una lamentable falta de imaginación y creatividad.

Son observaciones al proceso peruano de la emancipación con reflejos al tiempo actual: para algunos tal vez negativos y que no presentan soluciones. Creo que el único modo de trabajar por la revolución del país y de los peruanos es la exigen-- cia de un trabajo metódico, silencioso, humilde, de formar personas capaces respon sables y eficientes; que -- conociendo la ideas y experiencias extranjeras -- pue-- dan adaptar y crear los modelos que necesitan las diferentes regiones del Perú.

José Dammert Bellido
Obispo de Cajamarca.
Perú.

MAS DE 200 MISIONEROS EXTRANJEROS ESPERAN EL PERMISO DE ENTRADA AL BRASIL

Rio de Janeiro. Durante el presenta año de 1973, cerca de 95 misionero extranjeros (sacerdotes, religiosos y laicos) recibieron el visado de en trada en el Brasil. Sin embargo, otras 211 solicitudes se encuentran de-- tenidas en el Ministerio del Exterior, por motivos desconocidos. Algunos de estos permisos de entrada en el país para misioneros extranjeros fue-- ron comenzados a gestionar en febrero de este año. El Boletín semanal de la Conferencia Nacional de Obispos del Brasil, que da cuenta del hecho, -- afirma que este retardo "no sólo perjudica a las Iglesias que serían ayu-- dadas por los nuevos apóstoles, sino que causa una desagradable impresión en los países de origen de los mismos".

(ICIA-Madrid- No. 54 - Nov. de 1973.)

CONDITIONS D'ABONNEMENT AU BULLETIN MENSUEL "AMERICA LATINA"

FRANCE: Abonnement ordinaire fr.16.-, Abonnement de soutien fr.25.-

EUROPE: Abonnement ordinaire fr.20.- (4 dollars)

AMERIQUE LATINE: Abonnement ordinaire fr.25.- (5 dollars) (par avion)

NB. Prière de libeller les chèques à l'ordre de; COMMUNAUTE LATINO-AMERICAINE DE PARIS

DIRECTEUR: Francois Malley. IMPRIMERIE: CLAP. 34 rue H. Barbusse Paris 5e.
CERTIFICAT DE LA COMMISSION PARITAIRE DES PUBLICATIONS: No. 53954. -- PARIS --

NOTICIAS

COMMUNAUTÉ LATINO-AMÉRICAINÉ

INFORMATIONS

34 RUE HENRI-BARBUSSE - 75005 PARIS - TÉL. 326.54.34

No. 62 - DECEMBRE 1973

Chers amis!

Après une interruption de quelques mois, "AMERICA LATINA" reprend sa course et se présente à vous. Il vous apporte un écho lointain de ce qui se passe en Amérique Latine. Nous espérons qu'il vous intéressera et que vous voudrez bien souscrire son abonnement. Si le prix en était trop élevé, nous sommes disposés à titre exceptionnel à vous adresser "AMERICA LATINA" contre un versement dont vous déterminerez vous même le montant, mais qui ne devrait pas être inférieur à fr. 5,-. Merci.

VENDREDI
30 NOV.

-19.30 h.-DINER MENSUEL DES PRETRES LATINO-AMERICAINS.

SAMEDI
1 DECEMBRE

-20.00 h.-MISA FAMILIAR (Liturgia dominical)

DIMANCHE
9 DECEMBRE

-10.45 h.-MISA LATINOAMERICANA. Comme d'ordinaire la Communauté sera ouverte dès 10 h. et la Messe sera suivie d'un casse-croûte pour tous ceux qui y auront participé.

~~JEUDI
4 DECEMBRE~~

~~-20.00 h.-L'ESPIRITU DE LA FECHA DE BOGOTÁ. Conférence-Débat du P. - Alfredo POUILLY, Coordinateur des Comités de Base de Santiago - Oriente.~~

SAMEDI 15
DECEMBRE.

-15.h. - 19.h. - "POSADA" - Nos amis Mexicains nous invitent à une authentique "Posada" avec la "piñata" et tout et tout...

DIMANCHE
16 DECEMBRE

-14.45 h.-REUNION MENSUELLE DU GROUPE DES RELIGIEUSES D'AMERIQUE-LATINE.

PROGRAMME DE NOEL

DIMANCHE
23 DECEMBRE

SORTIE A LA CAMPAGNE en car.

LUNDI 24
DECEMBRE

-14.30 h.-CONVIVENCIA - JUEGOS - MUSICA - BINGO -

-19.30 h.-DINER DE NOEL - suivi d'une veillée.

-MEESE DE MINUIT.

Dès maintenant nous lançons un appel à tous ceux qui seraient en mesure de nous remettre des lots (premios) pour le "Bingo" (loto) de Noël. Prière de nous les remettre si possible avant le 15 Décembre.

Nous vous signalons en outre...

La "Fiesta Latinoamericana", animée par un orchestre folklorique, à laquelle nous invite le CEFRAL, le jeudi 20 décembre à 19.30 h. Entrée fr.- 5,- (membres fr. 3,-).

ULTIMA NOTICIA ! - Domingo 9 por la tarde, de las 14.30 - 17.00 hrs., un grupo se formará para reflexionar sobre el "MENSAJE DE TAIZE" - Lucha y contemplación para llegar a ser hombres de comunión - Hay copias del texto disponibles en el Secretariado. - También se prevee una sesión de Dinámica de grupo organizada por Miguel PERALTA y unos amigos.

CONFESIONES - A pedido de varios habrá en adelante, cada SABADO por la tarde, un sacerdote para recibir confesiones y tratar problemas personales, a su disposición en la Comunidad.