

DON FRANCE AMÉRIQUE LATINE

américa latina

bulletin mensuel de la communauté latinoaméricaine de paris

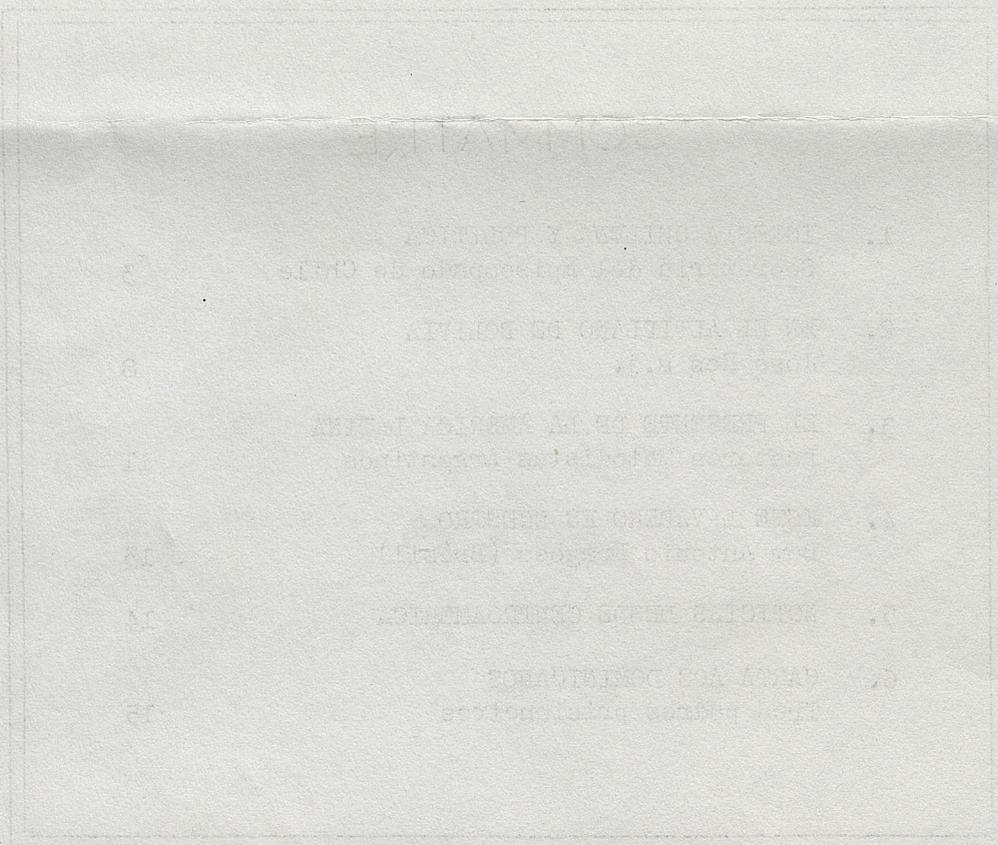


No. 15 - JUIN 1974 - Fr. 3,-

SOMMAIRE

- | | | |
|----|--|----|
| 1. | IGLESIA CHILENA Y POLITICA
Secretaría del Episcopado de Chile | 3 |
| 2. | EN EL ALTIPLANO DE BOLIVIA
José Ros s.j. | 8 |
| 3. | EL PRESENTE DE LA AMERICA LATINA
Pastores Metodistas Argentinos | 11 |
| 4. | ESTE LAVADERO ES NUESTRO
Dom Antonio Fragoso (Brésil) | 13 |
| 5. | NOTICIAS DESDE CENTROAMERICA | 14 |
| 6. | CARTA AOS DOMINICANOS
Tres padres prisioneros | 15 |

40P 10316



CONDITIONS D'ABONNEMENT A "AMERICA LATINA"

FRANCE : Abonnement ordinaire: fr. 16,- (abonnement de soutien: fr. 25,-)

EUROPE : " " : fr. 20,- ou 4 dollars

AMERIQUE LATINE : " " : fr. 25,- ou 5 dollars (envoi par avion)

Prix du numéro: fr. 3,-

Prière de rédiger les chèques à l'ordre de "Communauté Latino-Américaine".

IGLESIA CHILENA Y POLITICA

El 24 de Abril, la Conferencia Episcopal de Chile, emitió un Documento "La reconciliación en Chile", donde toma una serie de posiciones críticas respecto de a la Junta Militar. La presente entrevista, realizada el 26 de Abril a Monseñor Carlos Camus Secretario de la Conferencia Episcopal, por la Televisión Nacional, refleja claramente el momento actual que vive el país.

(Secretaría del ^Episcopado de Chile.)

IGLESIA Y POLITICA

Periodista: Ahora Mons. yo voy a ir inmediatamente al grano. Los partidos - políticos chilenos están en receso, no tienen como se dice vulgarmente, voz ni voto. Yo quiero preguntarle a Ud. derechamente Está la Iglesia católica aprovechándose de su situación para hacer política en Chile?

Mons. Camus: Evidente que no, mucha gente me pregunta lo mismo, pero yo creo que hay una confusión, tal vez, no de la gente que sabe, pero - si del grueso público, entre política y lo que podríamos llamar politiquería o actividad partidista. La Iglesia siempre se ha preocupado de los grandes - problemas políticos que son los problemas humanos. No podría, por ejemplo, - dejar de ocuparse de la cesantía, de los sufrimientos de un sector del pueblo, de las tensiones que hacen peligrar la paz, de la libertad, en fin, de los temas que el Concilio trató especialmente y que yo creo que, en cuanto tocan a la moral, en cuanto preocupan a la autoridad de la Iglesia, en conciencia, no nosotros tenemos la obligación de decir siempre algo.

Periodista: Claro, pero la homilía del Cardenal con motivo de la Semana Santa y esta declaración de los Obispos a raíz del año de la Reconciliación, contiene juicios, apreciaciones, yo diría que hasta denuncias que están relacionadas con política contingente.

Mons. Camus: Si, nosotros lo decimos muy claro: nuestra mirada no es la del político, ni siquiera la del sociólogo, sino la del Pastor. O sea, también lo decimos en el Documento, es a la luz del Evangelio. Ahora el evangelio no se escribe en el aire, se ha escrito para hombres de carne y hueso, para situaciones históricas, para problemas reales, es imposible entonces, hablar de problemas humanos, sin tocar la realidad.

Periodista: Ahora, yo quisiera preguntarle Mons. qué antecedentes tiene la Iglesia para hablar, como lo ha hecho en esta Declaración, (leo textualmente) "de deficiación, premios físicos o morales, aumento de la cesantía, despidos arbitrarios o por motivos ideológicos, sentencias desiguales en diferentes lugares del país". etc. o Uds. se están haciendo simplemente eco de acusaciones que hay en este sentido, hechas por los marxistas en el extranjero

Mons Camus: No, nosotros, una de las cosas que nos inhibía hablar, en cierta manera, era que no queríamos sumarnos a una campaña organizada - por el marxismo internacional; no queremos ser instrumentos, pero también estamos constantemente, permanentemente, en contacto con la vida y porque Ud. -

sabe en Chile los Carabineros y la Iglesia son las instituciones que llegan a todo el país, hay un tejido humano, y entonces, normalmente los sacerdotes son los que reciben las confidencias más íntimas, más privadas, más personales de la gente: los médicos también, pero ellos no se atreven a hablar. Los sacerdotes no tenemos nada que perder, por eso podemos hablar con absoluta libertad, los datos que nosotros tenemos son generalmente confidenciales, nadie quiere, si Ud. quiere, entrar en más detalles y dar su nombre, porque tienen miedo, pero nosotros cuando nos dan datos, siempre los filtramos, porque hay gente emotiva, gente que exagera, hay mucha exageración en esto, también hay campañas, gente que utiliza y quiere infiltrarse incluso en la Iglesia, entonces nosotros no hablamos a la ligera, sino que cuando realmente hemos escuchado sufrimientos que no podíamos silenciar. Nosotros hubiéramos querido no tener que hablar.

LOS QUE NO TIENE VOZ

Periodista: Cuando dice que la Iglesia tiene que ser la voz de todos, especialmente de los que no tienen voz, a quiénes se está refiriendo a los marxistas? quiere la Iglesia convertirse en la voz de los marxistas?

Mons Camus: No. Nosotros tenemos voz propia, no tenemos necesidad de pedir - opiniones ajenas. Yo creo que principalmente nos referimos a los más pobres, a los que por razón de su situación, de su familia, de su clase social no tienen acceso a un diálogo, si Ud. quiere informal; porque la gente de la clase media para arriba tiene parientes, tiene amistades, tiene muchas maneras de hacer llegar su voz, si no es por medios oficiales por lo menos indirectos, pero en el campo, o en los barrios populares mucha gente hu milde que no tiene cómo hablar, al único que le puede hablar es el sacerdote; de ellos, nosotros queremos ser la voz.

P. Eso yo creo que es una exageración, porque el decir realmente al único que le puede hablar es a un sacerdote, porque yo creo ellos pueden llegar a los medios de comunicación, ellos pueden llegar a oficinas especiales que tiene el gobierno, que tienen todos los gobiernos para atenderlos, no creo que sea el sacerdote el único destino del poblador.

Mons Camus: Hay un nivel en el cual se exige un minimum de confianza. Es cierto, cualquier persona puede hablar con cualquiera en este mundo, pero en un nivel de amistad, de confianza para contar hechos más personales, se necesita tener la seguridad de que la persona a quién se le confía un secreto o una confidencia es una persona que va a saber respetar su identidad.

NUEVA CONSTITUCION

P. Mons. al referirse a la nueva Constitución en estudio, la Declaración de los Obispos especifica textualmente: "somos los primeros en desear que los principios cristianos sean incorporados a la Constitución de nuestra Patria, - en virtud de la libre aceptación de nuestro pueblo y después de una discusión en que todos los ciudadanos puedan participar activa y conscientemente, significa esto que Uds. están pidiendo una especie de plebiscito para la aprobación de la nueva Constitución?

Mons. Camus: Sí. La forma se puede discutir, pero nos corresponde a nosotros determinarla, pero yo creo que es una consecuencia del Concilio la libertad religiosa, aunque la constitución fuera catoliquísima y nos diera

amplias facilidades y toda clase de gestos simpáticos para nosotros, nosotros no queremos imponer nunca la fé, lo principal es que lo que va a regir un pueblo, el código que vá a regular la manera de vivir de un país tiene que ser consultado...

EDUCACION

P. Ahora, la Declaración dice respecto al sistema educacional que se está actuando sin la participación plena de los padres de familia, cómo se está estructurando y orientando la educación en Chile como para que Uds. hagan esta reserva similar a la que se planteo frente a la ENU en el gobierno pasado?

Mons. Camus: Yo creo que aquí está el famoso problema de la participación: - Los Chilenos somos especialmente celosos en esto y yo creo que si hay algo que a los chilenos les afecta es la educación de los hijos. Tiempo atrás hicimos unas encuestas en el sector campesino, para saber cuál era lo que les preocupaba más? Pensábamos, unos creían que era el salario, otros que era la posesión de la tierra, en fin había distintas suposiciones. La encuesta reveló que a los campesinos lo primero que les interesaba era la educación de sus hijos. Yo creo que los padres de familia están dispuestos a cualquier sacrificio, menos a lo que les toque a la educación de sus propios hijos

P. Cual es el cambio de estructura tan fundamental que se está haciendo en la educación? Los centros de padres están funcionando, los centros de alumnos también, los cambios que se han planteado en la educación, a lo que yo sé como madre y apoderada van a que hay que tener 4 promedio y que el 3 es nota mala, cosas de ese tipo que son atingentes al Ministerio de educación.

Mons. Camus: Si, yo creo que la mayor parte de las medidas que se han tomado son buenas, no todas, pero la mayor parte son buenas, pero el problema es que se hacen sin consulta, yo creo que los Centros de Padres han demostrado ser serios, normalmente no están politizados, los padres de familia cuando se trata de educación de sus hijos son muy atinados en sus observaciones, yo creo que deben ser consultados.

RENOVACION DE LA IGLESIA

P. Ahora, comparativamente, lo voy a meter en un zapato chino, Mons. cree Ud. como mucha gente sostiene, una gran desorientación en el mundo católico a raíz de muchas actitudes un poco equívocas, un poco conflictivas que ha tenido el Cardenal específicamente?

Mons. Camus: Si su pregunta es con pillería como echándole la culpa al Cardenal... Nosotros hemos vivido todo lo que ha venido después del Concilio, la renovación de la Iglesia, todo el cambio de época y de sistema, es un problema mundial ha repercutido en Chile y con mucho más fuerza quizá que en muchos lugares porque nosotros somos muy sensibles a los cambios, somos tal vez más despiertos en eso que otros pueblos de América Latina miramos mucho más Europa y tuvimos también mucha influencia europea especialmente en la Iglesia. Y los problemas han sido mucho más difícil. Y ahora si hacemos una evaluación, yo creo que hay cosas muy positivas y cosas negativas, ha habido p. ej. todo este problema de la falta de diálogo, si se quiere de la división, de las peleas, de los odios de los RENCORES que todavía existen, vivimos problemas muy agudos, la familia, a veces, el esposo y la esposa estaban peleados por razones ajenas a la familia, razones políticas, ideológicas, vivimos problemas de generaciones, de los hijos que rompían con los padres, que

no dialogaban, que abandonaban la casa, vivimos una Iglesia, problemas con los sacerdotes también o sea hemos vivido problemas muy agudos y creo que echarle la culpa a una persona de estos problemas es exagerar su influencia.

CRISTIANOS PARA EL SOCIALISMO

P. Claro, yo estaba leyendo precisamente en el Documento que entregaron de las Declaraciones que se habían hecho del período 70-73, se dedican varias páginas al problema de los "Cristianos para el Socialismo" y el asunto está como estudiado en un sentido más bien teológico, filosófico, pero no hay una condeción, así demasiado clara, que era lo que tal vez los católicos esperaban que hibiese frente a ese movimiento. Primero fué de los 80, después fué de los 200 y yo creo que produjo un cataclismo.

Mons. Camus: Si. Los números eran un poco inflados a veces si se habla con números así, la gente se impresiona, hay 4 o 5 y le dan el nombre de 80, y hay 50 y hablan de 400. Ahora no vamos a minimizar el problema porque ha existido, la gente quiere que uno sea muy duro con los demás y muy blando con ellos; en todos los grupos tratan de usar la influencia de la Iglesia, quieren tirarla contra los enemigos, y siempre se molestan cuando la Iglesia usa un papel de misericordia, de comprensión, como debe ser, la actitud de la Iglesia. Entre los sacerdotes, de los 80, p. ej. yo tengo excelentes amigos, gente de muy buena intención, muy valiosa y yo creo que si tomaron posturas equivocadas, está dentro de lo humano sobre todo en momentos de tanta confusión.

EN CUANTO A LA DECLARACION EPISCOPAL

P. Llama la atención que la Iglesia en este momento tan crítico que vive Chile, en que se acaba de derrotar el marxismo, en el que el peligro sigue latente, la Iglesia hace una Declaración tan enérgica en relación a los Derechos Humanos y que la misma Iglesia haya sido tan sigilosa, tan blanda, tan delicada, diríamos, en el período anterior y no tuvo la misma energía para denunciar los peligros que el marxismo encerraba, peligros que fueron anunciados ya no por políticos, sino que por los propios jefes de la Iglesia, como los Papas.

Mons Camus: Yo no sé si Usted ha leído todos los documentos del libro, pero la posición de la Iglesia fué muy enérgica, muy clara, yo creo que el documento p. ej. "Evangelio, Política y Socialismos" iluminó a todo el mundo. Han llegado cartas de obispos de todos los países del mundo, ha sido traducido, no sé si en 5 o 6 idiomas y en muchos dicen que es el documento más claro escrito sobre el marxismo, no sé si yo estoy pecando de exceso de Chilenismo, pero realmente fué un documento muy claro, muy valiente y dicho en pleno apogeo de la Unidad Popular.

P. En qué forma puede Ud. resumir en ese documento, porque Uds. tienen un lenguaje que no siempre la gente capta y se presta para malas intenciones no que hablen en parábolas todavía, pero en medias palabras.

MARXISMO Y CRISTIANISMO

Mons. Camus: Las parábolas eran muy claras. Yo creo que lo fundamental es la oposición entre la filosofía marxista y la cristiana. Hay

una oposición radical: el marxismo es ateo, el marxismo tiene un método que - manipula al hombre, o sea, nosotros lo consideramos por un lado que niega a - Dios y por otro lado que niega al hombre, tiene un método una estrategia, que nos parece que no son democráticas, que no son de acuerdo con el respeto debido a la persona humana. Además en el marxismo hay elementos que son válidos yo creo que como todas las doctrinas, las herejías, y atraen a los hombres en cuanto tienen una parte de verdad, en cuanto denuncian p. ej. una injusticia estructural, yo creo que nadie se habría hecho comunista si no tuviera algo - de atrayente. Una experiencia: yo en mi diócesis tengo muchos mineros, Ud. - sabe, Copiapó; muchos amigos obreros marxistas, yo creo que ellos son creyentes católicos, son católicos y son buenos chilenos. Qué es lo que veían de - atrayente del marxismo, ellos veían una posibilidad de luchar contra una in-justicia, ellos veían que interpretaba una rebeldía que había entre ellos, - abusos que constataban en sus trabajos, en la misma estructura de la sociedad entonces a ellos les despertaba, les ilusionaba. Yo creo en la buena fé, por lo menos, del marxista de base, del obrero, ahora el científico, el hombre - que ha estudiado, que tiene toda una filosofía es distinto, yo creo que ahí - se encuentra inmediatamente una ruptura con el cristianismo, porque el marxismo no puede quebrarse en dos partes, decir esta parte es buena y esta parte - es mala, sino que tiene una lógica, entonces un marxista que es auténticamente marxista es ateo, y tiene que ser totalitario, tiene que usar métodos que son inmorales para nosotros. Lo que pasa a la mayor parte de los marxistas - chilenos es que por un lado no eran buenos marxistas y por otro no eran bue--nos cristianos. , , ,

UTILIZACION INTERNACIONAL

P...Pero en este momento en que en Chile se está viviendo una situación delicada, en que en el extranjero se hace toda una campaña en contra del país las palabras de la Iglesia salen a través del cable y el Cardenal apoyado por la mayoría de los obispos, prácticamente por toda la Conferencia Episcopal, - está haciendo acusaciones, está haciendo denuncias, entonces eso naturalmente Ud. cree que la gente de afuera no lo usa, no cree Ud. que la Iglesia Católica está siendo usada por los marxistas ahora?

Mons. Camus: Es posible, ese es el riesgo de toda opción, yo diría que fué - lo que más nos hizo meditar, fuera de que nosotros somos chilenos, nosotros queremos el bien de Chile, nos duele muchísimo cuando calumnian a Chile en el extranjero, más todavía, yo le puedo decir que yo le escribí a los Obispos norteamericanos sobre esta Declaración que ellos habían hecho diciéndoles que no perjudicaran a Chile; a nosotros nos duele mucho, pero primero que nada tenemos que ser fieles a la verdad y eso cueste lo que cueste....

Entrevista sacada de grabadora.

Sub-títulos de la Redacción.

EN EL ALTIPLANO DE BOLIVIA

El árido Altiplano Boliviano ha llegado a ser desde hace algunos años, el escenario del surgimiento de una Iglesia auténticamente popular. Mons. Ademar ESQUIVEL, y otros sacerdotes de raza aymara, han despertado una Iglesia que dormía desde hace cuatro siglos!

(Actualidad Pastoral No. 69, Marzo 1974)

EL HECHO A 3,800 metro de altura, en el altiplano boliviano, cerca del lago Titicaca, se encuentra una gran parte de la raza aymara. Este pueblo, al igual que tuvo que sufrir el dominio cultural y político de los conquistadores, padeció también el dominio religioso. Pocos fueron los misioneros que se preocuparon por evangelizar seriamente: los más, sea con amenazas de condenación eterna, sea moviendo el interés de las gentes, se dedicaron a ir bautizando e instruyendo a unos hombres que, en lo más íntimo conservaban sus creencias, a pesar de manifestar públicamente su adhesión al catolicismo.

Cuando algunos miembros de la Iglesia comenzaron a plantearse cuál era la fé de los aymaras, se llegará a la conclusión de que su religiosidad estaba influida por dos tendencias fuertemente arraigadas: el sacramentalismo y el sincretismo.

A). El sacramentalismo . El aymara vive continuamente en contacto con la naturaleza. Para él, la tierra vive. Hay que tratarla con cariño y antes de sembrar se le hace una ofrenda para que no se enoje, por que se la vá a lastimar. La religiosidad aymara vive en contacto con realidades naturales: por eso, los sacramentos, expresión de la fé a través de signos materiales, entraron fácilmente en ella. Pero sin que fueran portadoras de una realidad sobrenatural.

Así por ejemplo todo recién nacido debe recibir el bautismo. Por qué? - porque si no se bautizara al niño y cayera una granizada, durante la época de la siembra, ese niño sería culpable del castigo. La razón de ese castigo es que la naturaleza se vengaría porque el niño ha venido a la vida sin recibir el agua, símbolo de la vida. Pero no hay relación con el nuevo nacimiento, - la entrada a la comunidad cristiana.

B). El sincretismo religioso. El aymara, para vivir en paz, después de la conquista tuvo que ir aceptando una serie de manifestaciones cristianas que, en su cruzón, transformó de acuerdo con su religiosidad. Un caso típico es la devoción a la eucaristía: cuando los misioneros comenzaron la procesión del Corpus, salían a las calles con una custodia; los aymaras la contemplaban respetuosamente y se pensó que comenzaban a penetrar la devoción. En realidad, la custodia con sus adornos y el brillo les recordaba el sol (dios Inti): ¿ue dentro estuviera la hostia consagrada o no, era lo de menos. De hecho estaban reverenciando a su divinidad.

Ante estos hechos había que buscar una nueva actitud más evangelizadora, y que al mismo tiempo fuera respetuosa de sus costumbres.

LA BUSQUEDA. La necesidad de presentar el evangelio aparecía la más urgente: el aymara debería conocer aquel con quien se compromete en el momento del bautismo. Pero para presentar el evangelio se necesitaba de alguien que lo hiciera; y quién mejor que los mismos aymaras? de ahí el comienzo de la formación de catequistas.

A). Los catequistas. No se buscan repetidores del catecismo, sino hombres que conozcan el Evangelio, que se afronten con la palabra salvadora y que, después, en su lengua y según el Espíritu les inspire, la transmitan. Se fué pasando por diversas etapas: centro de formación para catequistas, formación de los catequistas en sus propias comunidades de vida. La razón era quitar todo lo que pueda hacer de ellos hombres segregados, hombres que entran en la "Institución. Así durante tres semanas al año se reúne un grupo de una comunidad y ahí comienza la reflexión a partir de lo que vien y de la respuesta que ofrece el Evangelio.

Y el contacto con el evangelio dió como resultado el descubrimiento de que no hay compromiso con Dios si no se comprometen con los hermanos. De ahí la necesidad de que el catequista trabajara, según su carisma al servicio de sus hermanos unos alfabetizan (el 70% de los aymaras es analfabeto), otros en la promoción sanitaria. El catequista "repetidor" o "rezador" ha ido desapareciendo. Ellos trabajan por el progreso de su comunidad, forman parte del consejo parroquial y determinan, con el párroco, qué actividades se deben realizar.

B). Los diáconos. Fué con este deseo de promover hombres comprometidos que se planteó la ideal del diaconado. De entre los catequistas más comprometidos se invita a las comunidades para que den su parecer y, cuando la comunidad dá por escrito su acuerdo para que ese hermano pueda recibir el diaconado entonces inician su formación. Esta formación abarca un período de tres años durante los cuales asisten a un curso de una semana cada dos meses; luego regresan a sus comunidades. También las esposas asisten a otros cursos; se pretende que ambos recorran el camino de la fé para que la esposa sea un apoyo del diácono.

LA MOTIVACION A la base de este movimiento que comenzó hace diez años se ha ido concretizando hace cuatro años (con los aspirantes al diaconado - casados tres principios.

A). Un pueblo evangelizado. Más que sacramentalizado. La tarea de los catequistas y diáconos es básica. Al mismo tiempo que se comprometen sirviendo (uno de ellos ha difigido la construcción de un camino en el que han trabajado nueve comunidades, durante seis años, sin ayuda oficial), se reúnen con la comunidad para explicar el evangelio y relacionarlo con su vida.

B). Una Iglesia Auctóctona. Catequistas y diáconos darán la fisonomía de la Iglesia aymara. Sin copiar modelos, sin pretensiones, sin aislarlos, pero en la unidad de fé, trazarán los caminos de la expresión religiosa aymara.

C). Una Iglesia servidora. El diácono es consciente de que debe servir en cualquier servicio humano y de la Palabra. Debe trabajar, gratuitamente y vivir de su trabajo como todos. Por eso, no tendrán facultades para ejercer la diaconía fuera de su comunidad. Esperamos que ellos vayan dando la imagen de una Iglesia que no viene a vivir de los otros, que no se vá a enriquecer del servicio sacramental, sino que trabaja para mantenerse como cualquier campesino.

UNA PERSPECTIVA En el mundo aymara, no se es persona hasta que el individuo se casa. Los solteros no tienen derecho a la palabra en las asambleas. Lo cual hace cuestionar el sentido del celibato. Sin embargo, en el Centro de Laja, hay una veintena de jóvenes que aspiran al sacerdocio. No van al seminario, para que no salgan de su vida real: trabajan, visitan comunidades y estudian. Cuáles son las perspectivas del sacerdocio en un mundo en el que sólo los casados son "personas"?

A). Sacerdocio Familiar estable. Así como la comunidad escogió a su catequista y después lo ha apoyado para su diaconado, confiamos en que, cuando desee culminar su vida en la eucaristía, pedirá la ordenación sacerdotal de su diácono. Podremos llegar entonces al sacerdote casado, sacerdote para su comunidad que trabaje y viva de su tierra, como los demás campesinos, y apoyado por su comunidad.

B). Sacerdocio Célibe itinerante. El paso anterior se irá dando en unas -- cuantas comunidades. Las demás tendrán -- que ir madurando. Y como la maduración de la fé se dá a través de la Palabra necesitarán anunciadores que puedan ir de una comunidad a otra conviviendo -- con la gente y anunciando el Evangelio. Para este trabajo no podrían ser hombres que dependen de su trabajo o que estén casados. Pero deben siempre ser aymaras.

NUEVOS DIACONOS CASADOS EN PERU

Lima. (ICIA). Los primeros siete diáconos casados del Perú fueron ordenados por el Cardenal Juan Landázuri en una solemne ceremonia que -- tuvo lugar en la Catedral de esta capital, durante la pasada Semana Santa.

"Creo que debo seguir a Cristo que vino a defender a los pobres", -- dijo uno de los nuevos diáconos, Reynaldo Rojas. "No quiero abandonar el mundo para entrar en la Iglesia. La Iglesia debe estar del lado de los que sufren. Espero poder ser un puente entre la jerarquía y el pueblo. Los pobres deben luchar para liberarse y la Iglesia debe ayudarlos y ayudar a establecer un sistema mejor".

Los nuevos diáconos fueron seleccionados de entre un grupo de 54 -- que siguieron un curso sobre formación cristiana, donde recibieron conocimientos de las Escrituras, Teología de la Liberación enseñanzas del -- Concilio Vaticano II y realidades políticas. El curso fué dictado con el objeto de preparar "agentes pastorales", capaces de realizar trabajos de responsabilidad dentro de la comunidad cristiana.

Una vez elegidos por sus comunidades y ratificados por los párrocos respectivos, asistieron a un curso especial sobre la historia y tareas prácticas del diaconado.

(ICIA - Madrid - Nº 69 - Mayo/74)

EL PRESENTE DE LA AMERICA LATINA

Presentamos aquí parte de un trabajo realizado por los pastores F. J. PAGURA, O. MIGUEZ BONINO, y R. E. RIOS, en la reunión de la Junta de Misiones de la Iglesia Metodista de los Estados Unidos. Como se sabe ésta Iglesia se identificó profundamente con el pueblo Latinoamericano y desde hace algunos años reivindicó su autonomía frente a su Sede Norteamericana.

(Cuadernos de Teología - No. 1 - Sept. 1973)

Quisiéramos presentar aquí algunos de los aspectos más importantes que constituyen un cuadro muy específico de la América Latina de hoy. Estos aspectos se presentan en la forma de breves tesis, simplemente para iniciar una discusión más extensa sobre ellos.

1. Debiera tenerse en cuenta que la América Latina es, al mismo tiempo una y muchas cosas. Hay similitudes y diferencias entre los países al sur del Río Grande. Las declaraciones generales acerca de esta parte del mundo son peligrosas e irrealistas.
2. Esto no significa que las cosas que ellos (los países latinoamericanos) tienen en común no sean importantes. Por el contrario, el idioma es de suma importancia en las relaciones internacionales (haciendo que la situación sea mejor que en Africa, por ejemplo). Pero aún más importante es el vínculo común de la DEPENDENCIA.
3. La historia de la América Latina ha sido de dependencia: primero, de las potencias coloniales de España y Portugal, luego del Imperio Británico y ahora de los Estados Unidos de América. Esta dependencia ha creado subdesarrollo que es característico de todos los países latinoamericanos.
4. Durante todos los diferentes períodos de la historia ha habido personas que lucharon contra el poder opresor y buscaron la independencia y la liberación. Primero fué una liberación política, ahora es una liberación económica; los enemigos son tanto internos como externos.
5. Económicamente, la América Latina está bajo el dominio completo del imperialismo norteamericano. Esta región ha sido un verdadero paraíso para las inversiones norteamericanas y el trabajo barato del pueblo empobrecido ha ayudado a los inversionistas a hacer grandes ganancias, más que en cualquier otra parte del mundo. De ésta manera, los pobres países latinoamericanos han hecho posible el desarrollo de los Estados Unidos. (Este hecho ha sido reconocido aún por la reunión de la CECLA realizada en Viña del Mar en 1969).
6. La dependencia latinoamericana es principalmente económica pero implica también una dependencia cultural y política.
7. Debe reconocerse que la presencia de los EE.UU. es un factor determinante en América Latina. Y que, cuando su imperio es mundial, la América Latina sigue siendo considerada como la esfera especial de influencia de la policía exterior de los EE.UU. (La A.L. es el patio posterior de la hermosa casa norteamericana).

8. El control de los problemas internos de la A. L. se lleva a cabo de diferentes maneras por los EE.UU. Algunas organizaciones internacionales que trabajan en este contexto desarrollan un papel muy importante (OEA, CIA BID, CEPAL y otras).
9. Por muchos medios y especialmente haciendo buen uso de los organismos internacionales, los EE.UU. han tratado de imponer algunas "imágenes" de lo que debe ser un control para que sea civilizado y moderno. Además, - han tratado de vender ciertas "metas" como las verdaderas para cualquier país que quiera superar el subdesarrollo.
10. Estas "imágenes y metas", que por un tiempo fueron aceptadas como válidas, ahora están siendo rechazadas por los países latinoamericanos. No son "realistas", sino más bien ilusiones ideológicas cuyo propósito principal es perpetuar el vínculo de dependencia.
11. El rechazo de estas pautas importadas no sólo viene de los llamados "movimientos redicales", sino aún de las diferentes administraciones nacionales de los países latinoamericanos. (Un buen ejemplo de esto es la nueva interpretación del concepto de desarrollo).
12. En el proceso de desafiar las metas impuestas y tradicionales, la tendencia hacia la polarización de la situación política latinoamericana se hace cada vez mas evidente. Debe hacerse una verdadera decisión. O uno está en favor del cambio o en favor de la situación existente. O uno mira al futuro o mira al pasado.
13. En este período de decisión, parece imposible la "neutralidad". Las personas no comprometidas son una ilusión. Todos están comprometidos en esta situación de alternativa.
14. Si lo manifestado es cierto en la situación personal, lo es también en las decisiones que un país debe hacer. Los gobiernos son o conservadores o progresistas. Por lo general los cambios en los gobiernos son de un lado al otro. (El caso es Bolivia).
15. Y en relación con este punto es que el papel de los EE.UU. ha sido tan incómodo. Su manifiesta tendencia es a apoyar y estimular a los gobiernos conservadores (reaccionarios) porque esto les permitirá mantener su mano poderosa sobre los países latinoamericanos y oponerse a los movimientos progresistas y revolucionarios como peligrosos e intrinsecamente malos, por el hecho que éstos reconocen la necesidad de autodeterminación, independencia económica y liberación efectiva de todo poder interno o externo que impida el cumplimiento de las aspiraciones del hombre.
16. La determinación del pueblo latinoamericano de ser realmente libre es profunda y sincera, por lo cual es de esperar que no habrá paz en el continente hasta que todo hombre esté libre para escoger su propio destino y cada país sea capaz de escribir su propia historia.

ESTE LAVADERO ES NUESTRO

Transcribimos aquí un capítulo de la última obra de Dom Antonio FRAGOSO, obispo de Crateús (Brasil), EL EVANGELIO DE LA ESPERANZA, (Edit. Sígueme - Madrid - 1973), un pequeño libro lleno de sabor y de vigor evangélico.

El año 1970 fué el año de la sequía. La ciudad de Crateús se convirtió en el punto de concentración de pobres y mendigos. Deba pena en lo más profundo de nuestra alma ver a unos hombres como aquellos obligados a pedir limosna.

Durante la cuaresma, en los barrios y en el centro de la ciudad se organizó la semana de evangelización. Tema: "Presencia de los cristianos junto al prójimo". Uno de los días se dedicó al tema: "Presencia de los cristianos junto a los pobres".

Treinta y cinco grupos de adultos discutieron el asunto y propusieron sugerencias.

Con el material recogido, la comisión diocesana de la campaña de fraternidad invitó a todas las autoridades, clubs de servicio, comerciantes, propietarios, logias masónicas, organizaciones católicas, a una asamblea en el Club "Crateús", para discutir el tema: "Qué respuesta les dará la ciudad de Crateús a sus pobres?".

Previamente, las alumnas de la escuela normal de Crateús habían realizado una encuesta sobre los pobres de Crateús. En la asamblea se presentó y comentó el gráfico que resultó de la encuesta. Se discutió la cuestión: "Cómo interpela a nuestra conciencia la situación de los pobres?". Y se hicieron algunas sugerencias con vistas a una acción organizada.

Una persona denunció aquella asamblea como subversiva. Si hicieron presiones, en diversas formas, para que se separasen los responsables de la clase media. Hubieron que disolverse las comisiones iniciales.

Entonces las comunidades de los barrios escogieron un grupo de líderes populares para que formaran la comisión del bienestar. La comisión comprobó que eran las lavanderas de Crateús las más pobres y las que deberían tener prioridad. Después de algunos sondeos, iniciaron la construcción de un lavadero con sesenta tajás, en una área urbana cubierta. Los cristianos de las campañas de cuaresma ayudaron con el 90% de la construcción. Cooperaron algunas personas de Crateús. Varios obreros dieron algunos días de trabajo.

El lavadero empezó a funcionar, sin que el poder público y la gente rica (Enriquecida con el sudor de tanta gente!) participaran en lo más mínimo.

Hoy cuando algien les pregunta a las lavanderas: "De quién es este lavadero?", contestan con orgullo: "Este lavadero es nuestro!". Son ellas de hecho quienes lo administran. Son ellas las que deciden.

Cuando aquellas que lavan y planchan nuestras ropas, obligadas antes a consumir su salud en el trabajo al aire libre y en medio de incomodidades, empiezan a descubrir que son amadas, que se confía en ellas, que son personas, que deciden, brota ahí una semilla visible y hermosa de esperanza.

Si pudiésemos ver cómo se llenan de alegría los ojos de Cristo, diciéndonos (con esa elocuencia de los ojos que es la más expresiva de todas): Yo era una lavandera, de la que todos necesitaban, a la que muchos exigían un esfuerzo muy duro, a la que pagaban tan mal, que a los cuarenta años estaba ya enferma y envejecida, a la que casi nadie consideraba como persona; y ahora vosotros me amáis, confiáis en mí, me valoráis y construís para mí un lavadero que es mío, donde tengo sombra y agua!".

- "Pero, Señor, cuándo te hemos visto lavando la ropa en esas tristes condiciones?".

- "Siempre que hicisteis ese favor a la más pequeña de mis hermanas lavanderas, a mí me lo hicisteis". (cf. Mt. 25).

NOTICIAS DESDE CENTROAMERICA

A pesar de las amenazas del régimen militar, el sacerdote y poeta nicaraguense ERNESTO CARDENAL, que vive en una pequeña comunidad de contemplativos comprometidos en la ista Soletiname (lago Nicaragua), continúa con su campaña de denuncia de la dictadura opresora del general Anastasio Somoza. El poeta ha seguido escribiendo y dando conferencias y recitales, tanto en el país como en el extranjero, mientras el gobierno ha prohibido por decreto la entrada al país de sus libros y salmos de protesta.

Durante su charla en Washington sobre "El problema del Canal: una Consideración cristiana", el día antes de la reunión de ministros de relaciones exteriores de Latinoamérica (abril 16), el arzobispo MARCOS MC. GRATH calificó como un "claro caso de justicia" las aspiraciones de soberanía de su nación sobre el canal de Panamá. MC. GRATH tocó algunos de los ocho puntos del "acuerdo de principios básicos para la negociación", firmado por Henry Kissinger de la Conferencia de Ministros de Relaciones Exteriores de Tlaltelolco. Las declaraciones del obispo coincidieron con la preocupación nacionalista que se ha evidenciado en las declaraciones y denuncias hechas anteriormente por grupos cristianos panameños.

El sacerdote jesuita JCSE MARIA GONZALEZ, director de la casa de retiro, "Gruta San Javier" de Managua, se sorprendió cuando en el aeropuerto de la capital nicaraguense, al volver de una reunión provincial de jesuitas realizada en El Salvador el mes pasado, la policía militar le comunicó que estaba prohibido su retorno al país por estar en la "Lista Negra del general Somoza". González, que fué enviado a San José de Costa Rica, manifestó en una entrevista, que la tensa situación que existe en Nicaragua se demuestra por la censura militar de prensa, la clusura del diario de oposición "La Prensa" y la "expulsión arbitraria de la gente que piensa".

(Noticias Aliadas - Perú - Mayo 1974.)

CARTA AOS DOMINICANOS

Na carta em que os tres padres prisioneiros escrevem aos dominicanos pela ocasião do encontro provincial realizado no Brasil em Setembro do ano passado, eles narrram as suas experiências de vida Cristã, junto aos seus irmãos carcerados.

Essa carta é publicada por ser considerada uma grande mensagem que nos mostra o poder da fé nos momentos difíceis que a vida nos oferece.

(Extratos R.E.B. FASC. 132 DEZEMBRO 1973)

Penitenciária regional de Presidente Wenceslau, 6-9-1972.

Caríssimo Frei Domingos, já que as circunstâncias impedem a nossa presença no próximo encontro da Província, em Belo Horizonte, e atendendo a seu pedido, enviamos nesta carta um balanço desprezioso do que tem sido nossa vida dominicana nesses três anos de cárcere.

A prisão não deixa de ser para nós um lugar privilegiado de vida cristã. Por não resultar de nossa opção pessoal, ela nos obriga a uma transformação - que, dificilmente, alcançaríamos aí fora. O sofrimento, sob o prisma da cruz necessariamente purifica e liberta.

Ao sermos presos, fomos arrancados do universo essencialmente burguês no qual vivíamos. A nossa vocação apostólica adquiriu junto aos companheiros - presos um ponto de referência bem preciso, libertando-nos de uma roda-viva que nos impelia a buscar, mas jamais encontrar, aí fora, o nosso terreno de missão.

Nosso caso específico, o cárcere, delimitou-nos uma área de missão e, de certo modo, forçou-nos a assumi-la. Fez comecar-nos toda a sorte de privações: física, intelectual e espiritual; colocou-nos em contato íntimo com camponeses e operários; lançou-nos o desafio de jovens que descobriram seus ideais de justiça fora do cristianismo; fez com que assumíssemos a grave responsabilidade de ser a única presença da Igreja dentro de algumas cadeias; permitiu-nos comungar na carne e no espírito com os que sofrem por amor à justiça ou vítimas da injustiça; e, atualmente, propicia-nos conviver com homens condenados a longos anos de cadeia pelos mais diversos crimes e que compõem a camada mais marginalizada de nossa sociedade.

A pobreza otinou-se para nós uma realidade. Não por força de nossa opção - o que sem dúvida, seria maior mérito - mas graças a perseguição que nos atinge. Aí fora, o ideal de pobreza nos foi ensinado como uma utopia, como se fosse possível conquistá-la apenas intelectualmente e continual a respirar dentro de um clima carregadamente burguês. Aqui, fomos obrigados a um despojamento não apenas espiritual mas também material, seja por exigência do regu-lamento que não nos permite ter nada de próprio, seja por opção pessoal. Evitar a pobreza material entre homens tão marcados por ela seria pôr em risco - o conteúdo mesmo da nossa pregação.

Temos aprendido que é impossível conhecer as pessoas sem conviver com elas. O fato de as circunstâncias nos levarem a viver como qualquer prisionário tem sido fator de descoberta da Igreja por parte de alguns companheiros.

Representa a seus olhos o advento de uma Igreja sem privilégios. Todavia sabemos que ainda estamos longe de ser pobres como eles. Temos uma porção de amigos e irmãos na fé que se interessam pelo que se passa conosco - enquanto a maioria passa cinco, dez ou quinze anos na prisão sem receber ao menos uma visita.

Procuramos sempre acentuar diante dos companheiros o caráter cristão e -- mesmo eclesial de nossa vida. Isso desde os primeiros dias de prisão. Certos gestos litúrgicos que, aí fora, já estávamos abandonando - como cantar e recitar salmos - recuperam toda a sua força e riqueza no momento em que não encontramos outra forma de manifestar o nosso sofrimento. Aquilo que já tínhamos posto de lado à guisa de "secularização", fomos obrigados a restaurar, - aqui dentro, sob pena de ver prejudicado o nosso diálogo com os companheiros.

De certa maneira, mesmo sem a maioria ser cristã, o que eles esperam e implicitamente exigem é que vivamos na prisão como homens de fé que somos. Ficam admirados, diante de atitudes nossas que possam parecer tradicionais, desconfiando quando tudo em nós contradiz a imagem que têm de um cristão.

Perssequimos na oração comunitária e na meditação do Evangelho. Seria - estranho para os companheiros presidiários habitar junto a um grupo de cristãos que não rezasse. Comemoramos sempre, de maneira simples mas significativa, as grandes festas do ano litúrgico. A sua maneira, os companheiros jamais deixaram de participar.

Muitas vezes temos nos perguntado o que significa ser dominicano dentro do cárcere. De fato, muito pouco. Pode significar um determinado estilo de formação cristã, caracterizado pela valorização da reflexão teológica. Assim nada significa o fato de quem está preso ser um padre secular, jesuíta o sacramentino. A realidade aqui nos impõe a mesma vida, as mesmas tarefas e exige que formemos uma só comunidade.

Embora fora das estruturas conventuais, nunca houve, entre nós três, uma vida tão regular e comunitária como agora. Aqui dentro não há possibilidade de teoria desligada da prática. Estamos diante de presos e guardas 24 horas, por dia, de modo que a nossa atitude deve necessariamente ter unidade e coerência. Não nos é possível ter um comportamento público e outro privado, e tudo somos obrigados a suportar sem o recurso de uma "fuga" à casa dos amigos mais íntimos, ao cinema ou a uma viagem de férias. Nem mesmo podemos escolher nossos amigos. A prisão promove entre homens tão diferentes entre si um encontro do qual não há escapatória. A disciplina carcerária obriga-nos a viver em estreita observância.

A pequena comunidade cristã que formamos no meio dos presidiários representa de fato uma comunhão com eles. Diariamente, nós três ficamos juntos pelo menos uma hora, para trocarmos impressões, analisar os fatos, debater o que o que temos estudado e refletido e planejar a continuidade de um grupo que nos permita recuar do campo de ação evangélico. Ao contrário, ela é o meio pelo qual cada um de nós a insere e a encontra, nesse campo de ação.

Apesar das limitações próprias da cadeia, temos procurado fundamentar - nossas reflexões e continuar nossos estudos de filosofia e teologia. Para - responder aos desafios lançados pelos companheiros - que são enveredar-nos para ramos da filosofia, da economia e das ciências sociais que nos propiciam uma visão mais científica das relações dos homens entre si e com o mundo na -

construção da história. Esse autodidatismo, orientado mais pelos fatos do presente e pelo próprio teor das discussões, nos tem permitido o equacionamento teológico de questões que começam a ocupar os primeiros lugares na pauta de preocupações do povo de Deus. Esse é um dos aspectos mais interessantes de nossa vida na cadeia, sobre o qual, porém, e impossível discorrer agora.

A comunhão com os presos faz a gente entender o que significa ser fermento no meio da massa. Nossos problemas pessoais de ordem psicológica e subjetiva foram desaparecendo na medida em que os problemas dos outros passaram a nos ocupar inteiramente. Aqui, somos continuamente solicitados, e isso faz com que vivamos sobrecarregados de tarefas imediatas.

Procuramos observar alguns princípios que a prática da cadeia nos ensina. Jamais deixamos transparecer qualquer discordância entre nós. "Roupa suja se lava em casa"; e, como somos três, a opinião de dois é suficiente para prevalecer. Essa união tem sido algo marcante em nosso testemunho. Frequentemente, alguns companheiros lamentam não conseguirem viver da mesma maneira entre si.

Evitamos também aceitar privilégios, embora sem deixar de reclamar e lutar por aquilo a que temos direito. O privilégio é uma ofensa ao próximo e levanta suspeita em quem o recebe. Diante de qualquer situação, temos procurado raciocinar e agir com a consciência de que somos a presença da Igreja no cárcere.

Nunca prometemos ao companheiro que solicita nosso auxílio aquilo que não podemos fazer. Junto aos presos comuns, procuramos ajudá-los a recuperar a confiança em si e a tomar consciência de sua dimensão humana e cristã.

Diante de companheiros e carcereiros, temos procurado sempre deixar claro que o nosso único compromisso é para com a Igreja. É por ela, e graças a ela, que temos suportado com dignidade e tranquilidade esses anos de cativeiro. O apoio espiritual, intelectual e mesmo material de nossos irmãos na Ordem nos tem sido um imprescindível estímulo.

Creemos que, desta vez, a renovação da Igreja não virá de indivíduos como Domingos ou Francisco, mas do Evangelismo de comunidades cristãs que saibam "seguir o Mestre no caminho da pobreza e da perseguição" (LG 8).

A experiência que vivemos junto a esses homens, em sua grande maioria oriundos da classe pobre, fornece-nos alguns elementos para uma pastoral popular. As dificuldades são muitas, algumas insuperáveis. Nossos carcereiros não permitem que façamos qualquer trabalho apostólico organizado. Nem mesmo ministramos os sacramentos. Mas o importante não é o cristão ser, ele próprio, sacramento do Senhor no meio do povo?

Em rápidas linhas, Frei Domingos, é isso que tem sido nossa presença como cristãos no cárcere. Não há nenhum mérito no que fazemos, mesmo porque, aqui, não há saída. Ou a gente procura viver o que prega ou a gente se torna prisioneiro também da própria farsa.

Queremos dizer ao senhor que, durante o encontro da Província, estaremos unidos aos nossos irmãos em São Domingos pela oração e no mesmo anseio de obedecer aos apelos do Senhor. Leve a cada um o nosso abraço com muito carinho e amizade.

Em Cristo Jesus, sob as bênçãos de Nossa Senhora a Libertação.
Frei Fernando, Frei Ivo, Frei Betto.

CENTRE FRANCE AMÉRIQUE LATINE

CEFRAL
14, Rue du Val-de-Grâce
PARIS-V^e

CEFRAL

14, RUE DU VAL DE GRÂCE - 75 PAS. V^e - 3264-34

22 mai 1974

Chers Amis,

Comme nous vous le disions dans notre dernière lettre, les ACTIVITES CULTURELLES de cette fin de trimestre restent ouvertes très particulièrement aux artistes Latinoaméricains. Voici donc ce que nous vous proposons :

VENDREDI 7 JUIN : Théâtre - montage sur le thème de "la torture". 20h.30.

JEUDI 13 JUIN : Exposition de peintures : Mme. BATTISTINI.
Vernissage de 19h. à 22h.

JEUDI 27 JUIN : Soirée Musicale, danses, dégustation de mets typiques.
Joyeuse rencontre avant de nous séparer pour les grandes vacances.

Nous sommes toujours à votre disposition si vous désirez organiser un voyage en Amérique Latine. N'attendez pas trop car les billets se vendent..... Il risque de ne plus y avoir de place.

Dès le mois de septembre, nous nous retrouverons et nous pouvons déjà vous faire part de nos projets : nous pensons élargir nos préoccupations à des thèmes qui dépassent l'actualité sur laquelle nous avons presque exclusivement travaillé jusqu'ici.

Nous aurions donc tout d'abord un CYCLE SUR LES CULTURES PRE-COLOMBIENNES, sans doute 4 conférences avec divers spécialistes.

Puis, 1974 correspondant au 400^{ème}. anniversaire de la mort de "Bartolomé de las CASAS", ceci nous invite à lui rendre hommage par diverses manifestations, sans doute dans le courant de Novembre.

Nous envisageons également une "SEMAINE DU LIVRE LATINO-AMERICAIN et du DISQUE LATINO-AMERICAIN".

Nous reprendrons aussi le "CINE-FORUM" interrompu pendant cette année, au rythme de une ou deux fois par mois, des documentaires et des longs-métrages visant pas tellement des projections "ponctuelles" mais plus encore des cycles sur un cinéaste, un pays, etc...

Enfin, nous continuerons les EXPOSITIONS DE PEINTURES et d'ARTISANAT, les SOIREES MUSICALES, les CAFE-THEATRE, etc... tout cela dans un cadre très renouvelé et rafraîchi.... venez voir... A bientôt donc et en toute amitié.

J. de Villoutreys

Geneviève de Villoutreys
Secrétaire Générale du " C E F R A L "

*leur signaler
notu changement
d'adresse*