

américa latina

bulletin mensuel de la communauté latinoaméricaine de paris



NUMERO 6. MAYO 1973 PRECIO : 2,- FrR

INVITACION A NUESTROS LECTORES.

En el momento de enviarles el Nº 6 de "AMERICA LATINA", proponemos cordialmente a nuestros lectores una REUNION-DEBATE con el fin de mejorar la calidad informativa de nuestro Boletín y de convertirlo en fruto del diálogo de la Comunidad.

Adjuntamos al presente número una circular que esperamos nos sea contestada en el plazo más breve posible, y al dorso de la cual Ustedes nos podrán sugerir de antemano los temas que deseen sean tratados.

Nosotros les daremos a conocer la fecha y la temática elegidas. Ahora nos permitimos sugerir algunas cuestiones :

- Qué opciones políticas, sociales y religiosas hay o conviene que haya como punto de partida de nuestro Boletín ?
- Fuentes y calidad de las noticias publicadas.
- Cómo animar y diversificar el contenido del Boletín ?
- Cuales son las posibilidades de colaboración activa de la parte de nuestros lectores ?
- Qué tipos de compromiso para con Latinoamérica pueden ya llevarse a cabo desde aquí ?
- El Boletín es expresión del proceso de liberación latinoamericana ?
- Cómo podrá ser el Boletín un instrumento de unificación y conocimiento mutuo entre latinoamericanos de distintos países ?

El diálogo, la relación de personas, hará entre nosotros una verdadera comunicación. Es en el encuentro de nuestros diversos horizontes, de nuestras distintas opciones y de nuestra acción coordinada donde verdaderamente llegaremos a la palabra que comunique. Sólomente en este tejido la palabra nos revelará su verdad.

La redacción

40P 10316

SUMARIO

1. NOTAS SOBRE LAS ACTUALES " TEOLOGIAS LATINOAMERICANAS". Segundo GALILEA :	p. 3
2. POUR LA PARTICIPATION DES ETUDIANTS A LA VIE POLITIQUE. Ivo LORSCHTEITER:	6
3. CE QUE JE DECOUVRE EN AMERIQUE LATINE Michel DUCLEFCQ. :	7
4. ENCORE L'ESCADRON DE LA MORT. Conférence Nationale des Evêques du Brésil	10
5. MIS EN ACCUSATION PAR LES GRANDS PROPRIETAIRES TERRIENS ET SUSPECTE PAR LES EVEQUES DE SON PAYS. (DIAL) . . :	11
6. BRESIL: L'ETRANGE MORT D'UN ETUDIANT (DIAL) :	13
7. REACTIONS AU PROJET D'ECOLE NATIONALE UNIFIEE. Conférence Episcopale du Chili :	16
8. SIN TREGUA EN LA CRISIS IGLESIA-ESTADO EN PARAGUAY. Saturnino Rodríguez. . . :	17
9. NOTICIAS DIVERSAS :	19
10. CORREO DE LECTORES :	20

AVISO:

El C.I.D.O.C. de Cuernavaca, México, nos informa que organiza del 20 de junio al 20 de Agosto un Seminario bajo la dirección de Ivan ILLICH, sobre "LA DESPROFESIONALIZACION DE LOS SERVICIOS" (como la educación, la salud, la información
Hay un plan de Becas para latinoamericanos que se interesen. -
Para mas informaciones diríjense a la Comunidad Latinoamericana.

NOTAS SOBRE LAS ACTUALES "TEOLOGIAS LATINOAMERICANAS"

Segundo GALILEA, Director del Instituto de Pastoral Latinoamericano (IPLA), Quito, Ecuador. (Rev. "Teología y Vida, N° 3, vol. XIII-1972, Universidad Católica de Chile).

Hay varias maneras de formular lo que es TEOLOGIA. En todo caso, cualquier formulación supone el ejercicio de la razón iluminada por la fe que reflexiona sobre Dios y su palabra revelada en la historia,

Ahora bien, en la revelación de Dios, siendo histórica y dirigida a todos los hombres de todas las épocas y lugares, se podrán subrayar aspectos diferentes del único depósito de la Palabra revelada, según tales hombres y tales lugares. Ello se hará según las condiciones culturales, sociales, acontecimientos, "signos de los tiempos" en general, que marcan una época o una región. Es decir, la realidad temporal permite un pluralismo teológico en la temática que se privilegia y en su formulación. Así puede haber una teología africana, nordeuropea, una teología medieval o una teología para tiempos de cambios sociales o culturales.

En este sentido hay también una TEOLOGIA LATINOAMERICANA. En ella la reflexión teológica versará sobre las actuales realidades -signos de los tiempos- latinoamericanos. En concreto, el pensamiento cristiano en América Latina, gestador de esta teología, toma como puntos de reflexión el subdesarrollo-desarrollo, la opresión-liberación, la politización, las comunidades de base, etc. Ello está dando origen sobre todo desde la Conferencia de Medellín a una teología de las REALIDADES DEL MUNDO LATINOAMERICANO, que se formula en términos de teología del desarrollo, o de la liberación, o de la revolución, o teología "política", etc.

TEOLOGIA DE LA LIBERACION, DE LA REVOLUCION, DEL DESARROLLO.

Antes son necesarias algunas precisiones de lenguaje y de sociología. El análisis sociológico básico para América Latina nos permite estas distinciones necesarias para no hacer de este movimiento teológico una "ideología sociopolítica".

Una primera precisión. Teología de la liberación, de la revolución y del "desarrollo" aparecen a menudo como prácticamente iguales. En este caso, entendemos por "desarrollo" el crecimiento del hombre integral hacia la plenitud de su vocación (superando las definiciones "desarrollistas" o puramente socioeconómicas que tienen por modelo de desarrollo las sociedades capitalistas). Ello concuerda con la visión cristiana de liberación, que incluye el desarrollo, con sus implicaciones socioeconómicas, pero no sólo con ellas. Sin embargo, en los últimos años se abandona y critica la teología del desarrollo en beneficio de la de liberación.

Por su parte, el término "revolución" -y su correspondiente teología- en América Latina es prácticamente idéntico a liberación, dado que en las actuales circunstancias la liberación del hombre latinoamericano supone cambios sociales globales, rápidos, profundos y cualitativos, es decir, revolucionarios, dado que la revolución no incluye de suyo violencia (ver "Populorum Progressio", N° 32).

Una segunda precisión se refiere al término "LIBERACION". Este se usa hoy en -- diversos sentidos, lo cual está causando una confusión, ya que algunos de estos -- sentidos son teológicos, otros antropológicos y otros políticos. Si no hay claridad en el sentido que se toma, se hará una teología de la liberación ambigua, y a veces instrumentalización de una posición política.

1) En un sentido propiamente teológico, liberación es la salvación del hombre y de la sociedad a causa de Cristo. Cristo Salvador es Cristo Liberador. Esta salvación es, en primer lugar, destrucción de la raíz de toda alienación --el pecado-- y alcanza igualmente todas sus consecuencias personales y sociales: injusticias, odios, miseria, opresión, inseguridad, etc. Esta liberación en Cristo va realizándose en el proceso de la historia, está asegurada por la muerte de Cristo y su resurrección, y no será plena sino en la escatología. Liberación en este caso está en el corazón de la teología.

2) En un segundo sentido, liberación es el proceso del hombre que cree en la historia, y que en su transcurso va haciéndose más libre en todo sentido, responsable y constructor de su destino. Esta liberación, sólo temporal, es la proyección en la historia de la liberación en Cristo, y la va realizando. Una teología de la liberación permitirá integrarla y abrirla a la liberación total en Cristo.

3) Liberación tiene hoy un tercer sentido muy latinoamericano, que es la aplicación del sentido anterior a nuestra realidad. En nuestro continente la liberación se expresa en términos de ruptura con la dominación interna y externa --económica, social, política, cultural-- que es una de las causas decisivas de nuestro subdesarrollo. Esta liberación, predominantemente coyuntural y sociopolítica, para interpretarla cristianamente es necesario integrarla en el cuadro más amplio de todo -- el proceso histórico del progreso humano, viendo cómo en ella se realizan, en forma imperfecta y provisoria, los temas bíblicos de la liberación cristiana.

4) En fin, en esta misma línea, para los grupos revolucionarios de extrema izquierda, liberación es la lucha armada de los pueblos oprimidos en contra del imperialismo.

Dicho esto, para elaborar una teología de la liberación que se refiera directamente al sentido primero, teológico, pero que indirectamente implique e interprete los demás, debemos hacernos la siguiente pregunta: cuáles son los temas bíblicos que nos permiten interpretar y orientar cristianamente (redimir), este proceso?. En los actuales escritos teológicos de la liberación--revolución latinoamericana resaltan los siguientes: la Promesa y la Esperanza; el Reino de Dios como -- proceso; el Exodo y la Pascua como centro de la Historia de la Salvación; el hombre nuevo; la fraternidad y la libertad según el Evangelio. Esto constituye la base de la aún fragmentaria teología de la liberación en América Latina.

IA ESPERANZA EN LA PROMESA.

La Esperanza como la gran actitud del cristiano. Ser cristiano es tener esperanza, es decir, haber creído en la Promesa de Dios de un Reino definitivo, plenitud del mundo actual, donde habrá "cielos nuevos y tierra nueva", y donde triunfarán la justicia, la fraternidad y el amor en la sociedad. Esta esperanza dada pa-

ra siempre en la Pascua de Cristo, llevará a una fe y a una caridad que hagan de la realización de la Promesa en la historia su gran tarea. Una fe y una caridad que procuren, comprometiéndose en la realidad sociopolítica, que el Reino prometido vaya realizándose ya como proceso de mayor justicia y fraternidad, como proceso liberador del hombre.

EL REINO DE DIOS COMO PROCESO HISTORICO.

El Reino de Dios, que se nos dió irremisiblemente en la muerte y resurrección de Jesús como Esperanza en el futuro del hombre y de la sociedad definitivos, lo vamos ya construyendo en la historia. En la medida de nuestra colaboración generosa con Cristo que nos liberó del pecado y de sus consecuencias personales y sociales, vamos aplicando esa liberación a nosotros, a nuestra sociedad y al proceso histórico de América Latina. Interesa por lo tanto a la misma esencia del mensaje cristiano, que no es otra que el anuncio de la promesa del Reino y su implantación entre los hombres, la creciente y eficaz liberación de todo tipo de opresión del hombre latinoamericano.

EL HOMBRE NUEVO.

No se refiere al "hombre nuevo" anunciado por las revoluciones socialistas, - que es solidario y que superó al hombre burgués, individualista. El hombre nuevo de que nos habla la teología cristiana es aquél que ha sido transformado radicalmente por la gracia de Cristo liberador, libre del pecado y de todas sus consecuencias, incluida la muerte. La promesa del Reino incluye este hombre nuevo, - "cielos nuevos y tierra nueva" como algo que será pleno en la resurrección, pero que se va alcanzando ya en la historia en la medida en que nos asemejamos y nos-revestimos de Cristo. El hombre nuevo en Cristo, porque progresivamente libre, - se va haciendo liberador, constructor de una sociedad donde reinen LA FRATERNIDAD Y LA LIBERTAD.

Con ello tocamos dos temas que aparecen muy a menudo en la teología de la liberación, y que se fundan en un análisis sociopolítico: la liberación, la revolución que no conduce a una mayor fraternidad y a una mayor libertad no es auténtica; libertad no sólo material o exterior, sino también interior, frente al mal.

Esa libertad integral es la que aporta el Evangelio, de la cual la liberación sociopolítica es un signo, como en el caso del Exodo en que Dios libera a su pueblo de la opresión egipcia y lo traslada a una Tierra que es símbolo del reino - definitivo. Libertad que capacita para el amor y la reconciliación y por lo tanto para una sociedad más fraterna, imagen del Reino definitivo.

= = = = =

"No debemos preguntarnos cuáles son los problemas de la Iglesia en América Latina, sino cuáles son los problemas de América Latina, porque éstos son los que tiene que hacer suyos la Iglesia".

Leónidas Proaño.
Ecuador

POUR LA PARTICIPATION DES ETUDIANTS A LA VIE POLITIQUE.

Compte tenu du contexte brésilien, la déclaration suivante du Secrétaire Général de la Conférence Nationale des Evêques Brésiliens, Dom Ivo Lorscheiter, revêt une signification particulière contre le conformisme et la passivité et pour la participation et la liberté.

"L'étudiant doit avoir le droit de participer à la vie politique brésilienne, spécialement au niveau des décisions, car le système actuel de participation n'est pas satisfaisant d'autant plus qu'il s'accompagne d'une absence de liberté d'expression et d'accès à l'information dans les universités".

Dans la conférence débat qu'il prononça sur "Les Universités Brésiliennes" devant les élèves de la Faculté des Sciences Economiques de l'Université Fédérale du Rio Grande do Sul, Dom Ivo Lorscheiter qualifia la politique éducative du Gouvernement comme profondément discriminatoire et anti-démocratique. En effet, le Gouvernement n'apporte aucune aide aux établissements d'enseignement privés, ni ne stimule un enseignement créateur, ni les travaux de recherche dans l'université.

Education "conscientisante": après avoir souligné que l'éducation "doit être un facteur de transformation sociale et que les universités sont un lieu où doivent se former les leaders capables de chercher les voies d'un authentique développement", Dom Ivo affirma que l'éducation "doit être intégrale, sans être excessivement technique ni insuffisamment humaniste, pour devenir un facteur de conscientisation, droit de tout homme libre". Il déclara également être opposé à deux types d'éducation: l'éducation "bancaire" qui consiste à faire en sorte que l'étudiant accumule des connaissances à la manière dont on dépose des fonds dans une banque, devenant ainsi aliéné et embourgeoisé, et, d'autre part, l'éducation super-technologisée qui permettrait, par la manipulation expérimentale sur les hommes, de créer de soi-disant "genies". "Nous ne voulons pas d'hommes qui soient le produit mimétisé de quelques formules que ce soit, ni ne voulons de purs robots".

Multiplier les allumettes: "Comment pouvons-nous soutenir un système qui empêche les universités de remplir leur mission au service du développement social? Si cette question est très sérieuse, elle ne doit conduire personne au pessimisme car si nous ne pouvons allumer de grandes lumières éclatantes, du moins pouvons-nous allumer des allumettes qui, au fur et à mesure qu'elles se multiplieront finiront par s'imposer; car personne ne peut arrêter la poussée des légitimes transformations sociales". Dom Ivo ajouta que le binôme "participation" et "liberté" constitue le fondement de toute vie sociale.

"Nous voulons, dit-il encore, lutter contre la marginalisation à tous niveaux et participer aux processus de décision. L'Eglise est fière de cette génération actuelle qui n'est ni conformiste ni passive. Les deux partis politiques du Brésil d'aujourd'hui se plaignent d'un manque de participation dans leurs cadres de jeunes; mais la jeunesse pratique la vertu de la méfiance..."

(Jornal do Brasil, 25-III-73, p.35)

= = = = =

"CE QUE JE DECOUVRE EN AMERIQUE LATINE"
(Foi et developpement", 6-III-73, repro-
duit de "Dialogue et coopération").

Michel DUCLERCQ, animateur des équipes
enseignantes, observateur-participant
de la vie de l'Eglise en Amérique Lati-
ne, il fait une présentation synthétique
et une excellente mise en perspective de
la théologie de la libération dans ses
tenants et aboutissants.

"Ce que je découvre dans les divers (et toujours plus divers) pays d'Amérique Latine, il est difficile de le tirer au clair. Cependant, en gros, il me paraît que les tensions vont en se renforçant et les situations en se dégradant. Non seulement entre nos pays riches et les pays d'Amérique Latine les écarts de développement vont en s'accroissant, mais à l'intérieur de ces derniers (même et surtout quand le "miracle économique" s'accomplit au profit d'une partie privilégiée de la population) la distanciation sociale et économique s'accroît

Les régimes s'avèrent non désireux ou incapables de faire les changements radicaux et structurels qui s'imposeraient. La prise de conscience et l'effort de libération des opprimés ne fait que renforcer les mécanismes de défense et de répression des systèmes et des pouvoirs établis.

L'intervention des pouvoirs militaires se développe, la force de la police va se multipliant, et la création de polices parallèles fait que dans les pays où n'avait pas encore sévi la torture elle fait son apparition.

Le Chili, qui avait relayé Cuba comme point de mire de l'espérance des peuples, voit sa tentative d'un socialisme à la chilienne mise en difficulté du dedans et plus encore torpillé du dehors par le blocus subtil de l'impérialisme nord-américain.

Et cependant, quelque chose bouge dans le sous-continent, il se passe à la base quelque chose d'important: dans la masse paysanne des consciences s'éveillent et dans divers milieux des petites minorités chrétiennes (car là-bas le poids et le volume de l'Eglise sont énormes) se mettent courageusement et parfois héroïquement en action. Je ne parle pas de ceux dont l'"engagement" ne serait qu'agitation verbale, il y en a; mais j'évoque les prêtres et les religieuses qui vivent une expérience nouvelle dans les paroisses de banlieue misérables et jusque dans les bidonvilles; les prêtres et les laïcs qui, au milieu de paysans jusqu'alors résignés et inconscients, se donnent à une alphabétisation conscientisatrice; des évêques qui ont rompu avec tout style de vie et de pensée, quitte à se voir désavoués par leurs collègues ou marginalisés par une partie de leur clergé ou de leurs fidèles. Je pense aux militants et aux prêtres qui, par leur travail même d'accueil des consciences et par leur engagement temporel, qui, dans le contexte latino-américain, leur a paru un devoir inéluctable, sont traités comme "subversifs". "Celui qui lutte pour la justice est d'office subversif dans un ordre injuste" (Segundo Galilea). Ils seront expulsés s'ils sont étrangers, arrêtés et emprisonnés s'ils sont du pays.

Cette minorité s'organise pour penser, réviser et réfléchir ses engagements. Des groupes de prêtres, parfois assez nombreux, existent dans la plupart des pays et deviennent, avec les groupes de laïcs qui se développent à leur tour petit à petit, les lieux d'élaboration d'une vision et d'une pratique nouvelles de la foi chrétienne. C'est cette nouvelle vie théologique du chrétien engagé au coeur de l'histoire d'aujourd'hui dans la transformation sociale et politique du pays qui s'exprime en une théologie nouvelle en voie d'élaboration, tout particulièrement dans cette "théologie de la libération" qui prend corps depuis quelques années.

Toujours cette théologie entend partir et ne pas se départir de la praxis des chrétiens engagés dans le processus de libération intégrale de tous les hommes et de tout l'homme. Cette praxis est en effet fonction d'une analyse critique et dialectique (de type marxiste, car on estime que c'est la plus, sinon la seule adéquate) de la situation concrète et historique. C'est cette analyse qui a amené à abandonner le schème et le binôme développement-sous-développement suivant lesquels les pays retardés pourraient le long d'un cheminement unilinéaire rejoindre un jour les pays industrialisés, "aidés" d'ailleurs par la "coopération de ces derniers; on sait désormais que, tout au contraire, le jeu des relations commerciales et économiques du système capitaliste veut que les centres hégémoniques et spécialement les 150 firmes multinationales des U.S.A. ne se développent qu'en dominant, exploitant et sous-développant les pays de plus en plus dépendants.

C'est cette analyse qui a imposé le binôme dialectique et conflictuel: domination-dépendance, et posé le problème en termes d'oppression et de libération. Les "puissances" internationales et les oligarchies nationales qui sont leurs complices en chaque pays, exercent une oppression à laquelle il ne peut être mis un terme que par des processus de libération. Il a fallu se rendre à l'évidence d'une lutte des classes, tant à l'échelle des relations internationales qu'à celle des relations internes de chaque pays et s'avouer qu'il existait une violence institutionnalisée dans les organismes et mécanismes de la société internationale bien antérieure à toute violence révolutionnaire.

Devant la polarisation et le conflit ainsi dévoilés, des chrétiens, des prêtres quittent le camp des dominants et oppresseurs pour se situer au milieu des écrasés et des opprimés, épouser leur vie, leurs aspirations, leurs luttes. Ils rejettent la bonne conscience d'un prétendu "a-politisme" de l'Eglise (qui n'était que l'approbation et l'appui apportés à un tel statu quo); ils renoncent à attendre les changements nécessaires des exhortations morales à la bonne volonté des puissants; ils refusent de croire désormais à un réformisme qui essaierait d'ouvrir une troisième voie plus ou moins humaniste ou démocrate-chrétienne entre le capitalisme et le socialisme. En rejoignant les rangs de ceux qui veulent réaliser la libération par la mise en oeuvre d'un socialisme autochtone qui ne soit pas d'inspiration ou d'imitation européenne, ces chrétiens estiment rejoindre la grande trajectoire biblique et évangélique de l'Histoire du Salut où la libération déjà commence, sans s'y réduire, dans la libération économique, sociale et politique des peuples et des hommes; la puissance de Dieu inclut cette libération temporelle sans s'y épuiser puisqu'elle entend libérer l'homme de toutes les servitudes et les oppressions, non seulement celles des puissants et des oppresseurs, mais aussi celles des démons intérieurs de l'orgueil, de l'envie, de l'égoïsme qui se projettent du coeur de l'homme dans le péché du monde.

Le Salut, c'est la Libération totale y compris du péché et de la mort, cette oppression déterminante. La construction d'une société humaine, juste, fraternelle et solidaire n'est pas un préalable ou un préambule à l'événement du Royaume de Dieu, elle en fait partie intégrante; en elle commence déjà mais n'est pas encore accompli le dessein d'une Création-Rédemption où Dieu veut réaliser la pleine communion des hommes avec Lui.

Cet engagement pour la libération et pour le socialisme vécu par les chrétiens jusque dans sa signification et sa portée théologique s'exprime réflexivement en une théologie de la Libération. Même si cette théologie reprend bien des éléments des théologies européennes dans lesquelles ont été antérieurement formés la plupart des bons théologiens latino-américains, elles les transmute dans le creuset d'une réflexion qui opère au coeur d'une praxis et dans le contexte concrètement historique d'une situation immédiatement vécue.

Toutefois, en plus de cette situation de conflit des classes où des chrétiens et des prêtres entendent prendre place du côté des dépossédés et des marginalisés, je suis frappé de la vigoureuse mise en cause par ces croyants de l'Eglise-Institution comme poids social et idéologique qui freine ou empêche les libérations nécessaires. On n'incrimine pas seulement les liens préférentiels de l'Eglise avec les classes possédantes et dominantes ou les rapports avantageux pour les deux entre les pouvoirs civils et les autorités ecclésiastiques; on souligne plus volontiers comment la foi telle qu'elle est depuis longtemps et aujourd'hui encore transmise et inculquée, se trouve amalgamée avec tous les éléments de l'"idéologie dominante", créant ainsi une "mentalité catholique" congénitalement allergique à tout changement et opposée à tout effort de libération. Une telle "foi" a créé de vrais blocages psychologiques et politiques dans la conscience des catholiques: une certaine conception de Dieu, une sacralisante légitimation de l'autorité et des hiérarchies sociales, un souci de l'"unité" à sauvegarder entre les chrétiens, un goût de la non-violence, d'un pluralisme politique qui légitime à peu près toutes les options, d'une Eucharistie débrayée des responsabilités et des engagements terrestres, etc., rendent indisponibles aux engagements pour un changement radical.

Les chrétiens dont je parle ici entendent, eux, soumettre leur foi et ses ressorts cachés à l'épreuve d'une critique désacralisante et libératrice. L'un d'eux dira: "Il nous faut accepter et réaliser la critique marxiste de notre foi et de notre Eglise, si nous voulons pouvoir faire légitimement et efficacement la critique chrétienne du marxisme et des socialismes appelés eux aussi à se libérer". Ces exigences sont redoutables.

Il y a des types de foi qui ne résistent pas à un tel impact; leur friabilité et leur incapacité à se renouveler les font se volatiliser. La rencontre de la rationalité; quand ce n'est pas le nouveau rationalisme des sciences humaines et des sciences de l'histoire avec la foi "traditionnelle" est souvent dramatique, même et surtout si l'absorption ou l'élimination de cette dernière s'opère sans crise ressentie. Mais survient en même temps, et déjà se manifeste, l'heure des chances nouvelles pour la foi vivante dans le grand continent".

ENCORE L'ESCADRON DE LA MORT, (DIAL D 90 --
"O. Estado de S. Paulo", 24/2/73, p. 55 --
Bulletin hebdomadaire de la CNBB du Brésil,
23/II/73).

La C.N.B.B. annonça le 23 février qu'elle possédait des documents qui prouvent qu'on cherche à accuser l'Eglise de complicité avec la subversion, en vue de défendre les policiers accusés d'appartenir à l'Escadron de la Mort et "tenus comme d'héroïques anti-terroristes".

Au titre du patriotisme, une nouvelle attaque se prépare à São Paulo contre l'Eglise et contre quelques-uns de ses membres, dans le but de défendre une personne et un groupe des très graves accusations qui pèsent sur eux (1).

Il s'agit d'une nouvelle inversion et confusion.

Cette personne et ce groupe, considérés comme des héros antiterroristes, reçoivent et recevront toutes les protections nécessaires et les privilèges adéquats, car ils ont été "injustement" accusés d'appartenir au fameux Escadron de la Mort :

On a déjà commencé à recueillir les dépositions d'illustres personnages haut placés socialement et politiquement, en vue de la défense et de la glorification des accusés.

Par voie de conséquence, ces dépositions vont passer à la critique des témoins et à l'implication de l'Eglise qui, une fois de plus, sera "engagée dans la subversion"! Tout cela parce que deux des témoins contre l'Escadron de la Mort sont des prêtres(2).

Bulletin hebdomadaire de la
Conférence Nationale des Evêques du Brésil
paru le 23 février 1973.

(1) Il s'agit du groupe de l'Escadron de la Mort de Sao Paulo et de son chef, le commissaire Sérgio Fleury. Rien que pour la ville de Sao Paulo, 39 procès contre l'Escadron de la Mort sont actuellement en cours devant la Justice. Dans le premier, dit "procès de Guarulhos", sont inculpés le commissaire Fleury, deux autres commissaires de police et 13 inspecteurs. Personnellement, le commissaire Fleury est inculpé dans dix procès (N.d.T.).

(2) L'un peut prouver le retrait des victimes de la prison de droit comun. L'autre a photographié les membres du commando de l'Escadron de la Mort au moment de l'exécution sommaire du droit commun connu sous le sobriquet de "Nêgo Sete".

Selon de bons informateurs, la menace d'une campagne contre l'Eglise brésilienne viendrait du Délégué Sergio Paranhos Fleury, auteur de diverses opérations "victorieuses" des organes brésiliens de sécurité. ("Opinião" n° 17)

MIS EN ACCUSATION PAR LES GRANDS PROPRIETAIRES TERRIENS
ET SUSPECTE PAR LES EVEQUES DE SON PAYS. (DIAL D 87).

A la mi-février, on apprenait par la presse française que Mgr Proaño, évêque de Riobamba, était l'objet d'une enquête ecclésiastique d'un "inquisiteur" nommé par le Vatican à la suite des dénonciations des grands propriétaires et des plaintes de l'épiscopat équatorien pour son travail en faveur des indiens et paysans.

La nomination d'un Visiteur "inquisitorial" pour le diocèse de Riobamba représente le point culminant d'une série d'épisodes d'un même drame:

1) La fondation à Riobamba d'une maison de religieuses Laurites, missionnaires consacrées à l'apostolat auprès des indiens; la naissance du Centre d'Etudes et d'Action Sociale, destiné au développement des coopératives et récemment axé sur la conscientisation des paysans; la fondation d'Ecoles Radiophoniques Populaires, destinées à l'alphabétisation et à l'éducation des adultes, des paysans en particulier; la création de l'Institut de Formation de Leaders Paysans à Tepeyac; la mise en place, dans cette même exploitation agricole, de la coopérative "Juan Diego" au profit des familles indigènes de la région; les facilités accordées aux paysans pour que la réforme agraire puisse être réalisée dans les propriétés du diocèse... Tous ces événements ont provoqué des réactions d'opposition dans certains secteurs déterminés de la population du pays. On a commencé à traiter de façon méprisante Mgr Proaño comme d' "évêque des indiens".

2) Les efforts constants pour purifier les habitudes des communautés chrétiennes et des ecclésiastiques; pour ouvrir l'action pastorale à de nouveaux horizons, avant même le Concile; pour mettre en pratique les dispositions du Concile et de la Conférence de Medellin, grâce à de nombreuses réunions et plans de travail; pour essayer de donner des réponses mieux adaptées aux exigences du temps présent et aux prévisions en fonction de l'avenir; en particulier, les efforts concrets accomplis pour vivre et faire vivre la pauvreté évangélique... Tous ces événements ont fait naître des résistances chez un certain nombre de prêtres et de laïcs, et une grande méfiance de la part des autres évêques de l'Equateur. Pour attaquer Mgr Proaño on a utilisé toutes les armes possibles, même les plus ignobles: tergiversations, mensonges et calomnies véhiculées dans les conversations et souvent reproduites dans des tracts.

3) Des personnes dignes de foi et proches des milieux gouvernementaux ont alors fait savoir qu'elles avaient eu connaissance d'un dossier signé par des éléments connus, civils et ecclésiastiques, et transmis au Ministère approprié du gouvernement. On a eu connaissance de ce dossier au moment de l'expulsion brutale du P. Luis Hernández en mars 1970.

4) A peine était-il arrivé en Equateur que l'actuel Nonce apostolique, Mgr Luigi Accogli, a rendu un visite à Mgr Proaño aux premiers jours d'octobre

1970; il lui a alors laissé entendre que le Vatican était très préoccupé des informations et accusations qui circulaient sur la compte de l'évêque de Riobamba.

5) A son retour de Rome en fin 1971, le Nonce lui a redit la même chose. C'est alors qu'il lui a suggéré de faire un voyage au Vatican pour expliquer la situation réelle du diocèse de Riobamba. Et c'est alors qu'on a compris que les accusations avaient été transmises par le Gouvernement du Dr. Velasco Ibarra; des personnalités de Riobamba avaient transmis au gouvernement des dénonciations absurdes contre la personne de Mgr Proaño et contre la maison de Santa Cruz, le centre de rencontres diocésaines et interdiocésaines.

6) Dans une lettre du 11 octobre 1972, Mgr Proaño avait reçu une autre adressée par un prêtre de son diocèse à un évêque.

La lettre de la personne qui écrivait à Mgr. Proaño, était ainsi rédigée: "Tout à fait par hasard, j'ai reçu aujourd'hui dans ma boîte postale une lettre mélangée au reste de ma correspondance. J'ai cru qu'il s'agissait réellement d'une lettre qui m'était destinée puisque je l'avais trouvée dans mon casier. Mais en l'ouvrant, quelle n'a pas été ma surprise de constater qu'elle était adressée à l'évêque de mon diocèse! Je n'ai absolument pas eu l'intention d'en lire le contenu, mais je dois vous avouer, Monseigneur, que ma curiosité a été la plus forte: ce qu'elle disait a provoqué mon dégoût de citoyen équatorien. J'ai décidé de vous informer sur la manière déloyale dont sont faites les choses. Je suis un équatorien qui admire votre travail apostolique et si ma manière d'agir peut vous aider, Monseigneur, à être vigilant, c'est tant mieux. Comme un homme libre que vous êtes, comme un véritable pasteur qui accomplit un réel travail apostolique, vous pourrez vous défendre de toutes les attaques sournoises que l'on cherche à déclencher contre votre tâche épiscopale..."

Dans la lettre adressée par un prêtre de la diocèse de Mgr Proaño à l'un des évêques de l'Equateur, on pouvait lire: "Vendredi dernier, accompagnés par son Excellence Mgr l'Evêque de X., nous avons eu la satisfaction de parler avec le Nonce. Nous lui avons donné la photographie prise au séminaire de Dolorosa - pendant un banquet !!! - ainsi que celle du groupe des innocents qui préparent la vente de charité. Le Nonce s'est montré non seulement extrêmement cordial, mais il a aussi manifesté à plusieurs reprises sa contrariété devant plusieurs entreprises de Mgr Proano. Il s'est également montré très contrarié vis-à-vis de la commission épiscopale chargée de demander des explications à Mgr Proano sur son attitude d'opposition à la Conférence Episcopale, car la dite commission s'était déclaré favorable à Mgr Proaño. Il nous a proposé d'étudier soigneusement la documentation que nous lui avons remise. Il nous a en outre déclaré: "Je suis allé à Riobamba plus souvent que vous ne pouvez l'imaginer". Il semble que l'affaire s'achemine de façon satisfaisante et qu'elle aura sa conclusion d'ici à très peu de temps..."

= = = = =

Notre attitude doit se revêtir de vérité. On ne s'agit ni de défendre ni d'attaquer les personnes. Il s'agit de chercher la vérité pour qu'elle brille au-dessus de tout et de tous. Nous devons dire la vérité. Nous devons faire la vérité. La vérité se dit par la parole. La vérité se fait par le comportement. Pas de duplicité ni de mensonge, car si nous aspirons à être libres nous devons être les esclaves de la vérité.

Mgr Leonidas Proaño.

BRESIL: L'ETRANGE MORT D'UN ETUDIANT. (DIAL D 93).

Le 17 mars 1973, un étudiant de São Paulo, Alexandre Vannuchi Leme, meurt officiellement dans un "accident de la circulation" est aussitôt enterré dans un lieu inconnu. En réalité, il était entre les mains de la police politique du DEOPS, plus précisément encore entre les mains du commissaire Fleury, chef de l'Escadron de la Mort.

Le 30 mars, une messe solennelle est célébrée à la cathédrale de São Paulo par le cardinal de la ville et l'évêque de Sorocaba. Dans son homélie, le cardinal Arna déclare: "Même après sa mort, le cadavre du Christ a été rendu à sa mère, à ses amis et à sa famille. C'est le représentant du Pouvoir Romain qui lui a rendu cette justice, bien qu'il soit totalement étranger à sa mission de Messie..."

Cet événement s'inscrit dans la perspective: 1) de la déclaration publique de l'épiscopat brésilien sur le respect des Droits de l'Homme, faite le 15 mars 1973; 2) de la réunion publique de 1.500 étudiants à l'Université Catholique de São Paulo, le 15 février précédent, réunion au cours de laquelle prirent la parole six évêques dont: Fragoso (Cratús), Casal-daliga (São Felix), Estêvão (Marabá) et Tomas (Conceição do Araguaia); la franchise de leurs propos sur la situation populaire et sur le rôle de l'Eglise ne pouvait que heurter le gouvernement.

COMMUNIQUE DE L'EVEQUE DU DIOCESE DE SOROCABA (ETAT DE SÃO PAULO) ET DU CONSEIL PRESBYTERAL.

Réuni de façon extraordinaire à Sorocaba le 26 mars 1973 sous la présidence de l'évêque, Dom José Melhado Campos, le Conseil presbytéral du diocèse a décidé de prendre clairement et publiquement position sur la tragique mesure de violence dont a été victime la semaine dernière à São Paulo le jeune universitaire ALEXANDRE VANNUCHI LEME, âgé de 22 ans, dont la famille réside ici à Sorocaba et qui est intimement lié à nous tous par les liens sacrés de la foi catholique et de l'amitié chrétienne.

Voici les principaux points de notre délibération:

1) D'après la note distribuée à la presse par la police de São Paulo et publiée dans les journaux du 23 mars dernier, Alexandre Vannuchi Leme, accusé de terrorisme, serait mort le 27 précédent au cours d'un accident de la circulation lors d'une tentative d'évasion...

2) Devant un tel fait, nous nous posons les questions suivantes:
Pourquoi la famille n'a-t-elle pas été avertie de "l'accident"?
Pourquoi le corps du jeune homme ne lui a-t-il pas été rendu?
Quel est le membre de la famille qui a procédé à l'identification du cadavre avant sa sépulture?
Pourquoi la famille n'a-t-elle eu connaissance de ce fait qu'à travers les journaux du 23, alors que, d'après le rapport de la police, Alexandre était

REACTIONS AU PROJET D'ECOLE NATIONALE UNIFIEE. (DIAL D 94).

En février 1973, le gouvernement chilien publiait un "rapport sur l'Ecole Nationale Unifiée" destiné à jeter les bases à court terme d'une réforme profonde du système nationale d'enseignement, en particulier grâce à la démocratisation effective et à la part faite au travail manuel.

DECLARATION DU CONSEIL PERMANENT DE L'EPISCOPAT DU CHILI SUR L'ECOLE NATIONALE UNIFIEE.

1.- L'étude attentive du "Rapport sur l'Ecole Nationale Unifiée, Santiago, février 1973", les renseignements que nous avons sur la manière dont il a été discuté jusqu'à maintenant à travers le pays, ainsi que l'évidente sensibilité de l'Eglise sur tout ce qui touche à l'éducation, nous amènent à faire la déclaration suivante.

2.- Ce Rapport contient sans aucun doute des aspects positifs que nous appuyons sans hésiter. Nous en soulignons deux:

- le premier: l'intégration de tous les chiliens dans un processus éducatif qui ne fait de discrimination envers personne en raison des ressources financières, de la condition sociale ou de la position idéologique, et qui offre à chacun les mêmes possibilités en accord avec ses propres capacités;
- le second: l'intégration de l'étude et du travail, la valorisation du travail manuel comme étant l'un des éléments qui contribuent au développement intégral de l'homme ainsi qu'au développement économique et au progrès social de la communauté.

Nous considérons également comme positifs le fait de l'intégration dans le processus éducatif de toutes les tranches d'âge, et celui du respect de la valeur éducative irremplaçable du foyer familial.

3.- Bien que le Rapport fasse état du pluralisme, nous n'y voyons nulle part mise en relief les valeurs humaines et chrétiennes qui font partie du patrimoine spirituel du Chili et dont font profession un très grand nombre d'étudiants et de parents chiliens.

4.- Les évêques ne peuvent pas ne pas insister sur ces valeurs "humanistes" telles que: le respect de l'homme, de l'enfant en particulier; la liberté culturelle, la recherche de la vérité, ainsi que l'esprit critique et les conditions réelles de son exercice; l'équilibre entre les valeurs matérielles qui concernent la production et les valeurs spirituelles qui contribuent à la réalisation plénière de l'homme, en incluant parmi celles-ci la réelle possibilité de la foi et de la vie conforme à la foi.

5.- Par contre, on donne pour acquis que le pays accepte de façon majoritaire un cadre de vie qui se déclare "socialiste, humaniste, pluraliste" et révolutionnaire, mais dans des circonstances telles qu'une part considérable du pays se trouve en désaccord soit avec ce cadre de vie lui-même soit avec la manière dont on veut le concrétiser.

6.- En ce qui concerne la marche à suivre pour implanter l'Ecole Nationale Unifiée dans le pays, deux faits attirent notre attention:

D'une part, on invite la communauté à participer largement au débat sur l'édu-

cation, mais en même temps on restreint pratiquement ce débat au minimum, on l'exclut dans certains cas et on insiste pour dire que le projet de l'Ecole Nationale Unifiée sera de toute façon mis en application dans des délais impératifs et déterminés par avance.

D'autre part, le Rapport présente un certain nombre de difficultés pratiques -concernant en particulier le secteur privé de l'éducation- et l'insistance est mise sur son application immédiate, comme si tous les problèmes soulevés allaient être résolus en cours de route.

Devant tels faits, les mots d'imposition et d'improvisation viennent spontanément à l'esprit.

7.- Nous devons croire en l'intention droite qui inspire le président de la République et le ministre de l'Education, avec lesquels nous avons conversé de façon cordiale et auxquelles nous avons demandé que l'on retarde la mise en application du plan de l'Ecole Nationale Unifiée, afin de rendre possible l'ouverture d'un large débat national, sérieux et constructif, parfaitement démocratique et pluraliste, un débat auquel participeraient à part entière et sans contrainte les parents, les directeurs et les professeurs des collèges d'Etat et privés, les élèves des différents âges, ainsi que tous les organismes nationaux soucieux du destin du Chili.

8.- Un plan de réforme radicale du système éducatif du Chili devrait tenir compte avant tout des parents dont c'est le devoir imprescriptible de veiller à l'éducation de leurs enfants, et auxquels il faut donner réellement la possibilité d'exercer ce droit et de le mettre en pratique.

La Déclaration des Droits de l'Homme de l'ONU, signée par le Chili, déclare textuellement: "Les parents ont, par priorité, le droit de choisir le genre d'éducation à donner à leurs enfants.

9.- Ce plan nécessite une grande clarté dans l'énoncé de ses fondements et de ses objectifs. Ils doivent correspondre aux points de vue et aux exigences de la communauté nationale toute entière, et non pas d'un groupe politique déterminé, aussi important et bien intentionné soit-il.

Les personnes passent, mais les documents restent. Il importe de ne jamais oublier que d'autres peuvent les utiliser ou les mettre en application suivant des critères différents de ceux qui les ont rédigés, dans le cas où les textes ne soient pas d'une clarté et d'une précision suffisantes.

10.- Par ailleurs, nous verrions avec plaisir la présentation du projet de loi qui a précédemment fait l'objet de conversations entre l'épiscopat chilien -après consultation des organismes intéressés- et les représentants du gouvernement dans le cadre du Conseil National de l'Education privée, lequel projet de loi réglemente les rapports entre l'éducation privée et l'Etat chilien d'une façon qui nous semble de respect mutuel et de collaboration.

11.- Nous réaffirmons expressément notre ligne de conduite constante d'après laquelle notre intervention dans ce débat est exclusivement basée sur les devoirs inhérents à notre caractère épiscopal et d'apôtres de Jésus-Christ et qu'elle transcende toute position politique partisane. Nous respectons les hommes politiques et les partis, mais nous ne nous identifions cependant avec aucun d'eux et nous ne désirons pas que l'on nous présente en ce domaine comme les hommes de parti ou comme des adversaires, mais bien comme des personnes exclusivement soucieuses du présent et de l'avenir de l'Eglise et de tous les chiliens.

Santiago, le 27 mars 1973

Conseil Permanent de l'Episcopat.
Conférence épiscopale du Chili.

SIN TREGUA EN LA CRISIS IGLESIA-ESTADO EN PARAGUAY.
(Vida Nueva, N°872, Marzo, 1973).

Se trata de un caso excepcional en el panorama político latinoamericano. El presidente Stroessner lleva casi 20 años en el poder, todo un record en la historia de las dictaduras latinoamericanas. Presentamos aquí un breve resumen de las relaciones Iglesia-Poder civil en Paraguay durante los últimos cinco años.--
(Por Saturnino Rodríguez).

ALGUNOS ANTECEDENTES.

En 1887 fueron creados, casi simultáneamente, los dos partidos que han compartido el quehacer político paraguayo: el Partido Liberal y el Partido Colorado. La historia política del país se inscribe entre el capricho de dirigentes dictadores y el de la intransigencia de los partidos que siempre han marcado en el país un clima de tensión. Hoy, bajo Stroessner, el Partido Colorado --ultraconservador y reaccionario-- es el partido oficialista que asociado al Ejército forma una fuerte alianza que evita toda eventualidad sorpresiva. Alianza que ha logrado veinte años de gobierno no alterado. Veinte años que no han logrado ni cubrir los programas desarrollistas planteados por el gobierno para hacer salir al país de ese nivel de vida considerado hoy como uno de los más bajos en toda América Latina (246 dólares es su renta per capita, 34,2 la tasa de analfabetismo). Es sorprendente constatar por un lado que el poder de compra de un obrero campesino sea la mitad al del cafetero brasileño y cinco veces menor al del minero chileno. Y constatar también frente a esto que Paraguay es un paraíso natural de extraordinaria fecundidad. Apoyando lo dicho están los extensos pastos que mantienen rebaños inmensos que dan la proporción de dos cabezas de ganado por habitante y una exportación anual de medio millón de pieles.

LOS OBISPOS SE ENFRENTAN AL GOBIERNO.

Es precisamente la dura situación del pueblo, víctima de intrigas a las que es ajeno y sujeto a la explotación, la que ha provocado en los últimos años un fuerte enfrentamiento --que ya va para largo-- entre Iglesia y Estado. "Hemos comprobado que una profunda aspiración de liberación plena de todas las opresiones conmueve el alma de este nuestro noble y sufrido pueblo paraguayo", escribían --los obispos en un histórico momento en que la Iglesia paraguaya se "desenganchaba" de una tradicional postura de connivencia con el poder.

Con los documentos de la Conferencia Episcopal Paraguaya se podría hacer una pequeña antología de valor, claridad y decisión. Es posiblemente una de las literaturas episcopales más valientes, de las pocas en Latinoamérica.

El caso paraguayo es uno de los más característicos a la hora de entender dos modos de ser cristiano. Por una parte, el Gobierno se esfuerza en fomentar un cristianismo muy a su medida en el que la Iglesia patrocine y bendiga sus proyectos. Por otra, el pueblo paraguayo y sus obispos ven en su fe una instancia crítica de la situación con fuerza revolucionaria capaz de transformar el hombre en sociedad mediante un compromiso concreto con los más pobres.

MEDELLIN EN EL ORIGEN.

El origen de la tensión Iglesia-Estado en Paraguay creo se remonta al año 1968. De acuerdo con la postura adoptada por la asamblea de obispos latinoamericanos en Medellín para la defensa de las minorías, se formaron en el país las "ligas agrarias", que son asociaciones de campesinos cristianos que entienden la reforma agraria de un modo bien distinto del habitual. Rasgo este que adquiere matices decisivos en un país eminentemente agrícola. Esta toma de conciencia creó serias inquietudes en el Gobierno. La policía redobló su vigilancia en estas reuniones; muchos de quienes las frecuentaban fueron arrestados y torturados. Porque también la tortura tiene carta de ciudadanía en el Paraguay. Una de sus variedades, la más usual allí, es la de la "piñeta"; la persona interrogada es metida en una especie de bañera llena no sólo de agua, sino de inmundicias. En ella se mete la cabeza de la víctima hasta obligarla a tragar.

Medellín fue la conversión de un episcopado. El Gobierno llegó a acusar de "subversivo" el documento episcopal latinoamericano, con la consiguiente protesta de la Conferencia Paraguaya en su asamblea de mayo del '72. En diciembre del '70 la Conferencia Episcopal daba a conocer un importante documento en el que aclaraba su postura frente a las injusticias que vive el pueblo. Fue llamado "El Evangelio de los derechos humanos del Paraguay".

La Iglesia ha ido condenando cada uno de los atropellos como una defensa de otros tantos elementales derechos humanos ultrajados. Y en la lucha se ha ido haciendo más evangélica y más clara. Y los escritos acompañados siempre de signos concretos que son la mejor catequesis para el pueblo, que entiende mejor los hechos que las palabras.

En la Fiesta de la Independencia Nacional, el Arzobispo de la Asunción, Ismael Rolón, se negó a celebrar el tradicional Te Deum oficial en acción de gracias "como protesta serena y meditativa, frente al estado de violencia de que está siendo objeto el pueblo cristiano". El arzobispo explicaba claramente los motivos de su negación: "Cuando la libertad y los derechos que se le vinculan son sistemáticamente violados; cuando la liberación es apenas una palabra; cuando el mismo pueblo cristiano y la Iglesia que lo expresa son sofocados abiertamente en el ejercicio de su vida y en su misión evangélica de liberación, no tiene sentido una celebración litúrgica en acción de gracias referida a la gesta de la Independencia Nacional".

Un año antes Mr Rolón se negó a tomar parte en las reuniones del Consejo de Estado, al que está vinculado todo arzobispo desde el mismo momento de su posesión en la sede de la capital, hasta que el régimen de Stroessner cesase en "las abiertas violaciones de los derechos humanos". También aquí daba la explicación oportuna: "No es justo ni razonable que yo asista a las reuniones del Consejo en las actuales circunstancias y, por lo tanto, lleve a creer a nuestro pueblo que apruebo estas condiciones, o que hacemos que la acción de la Iglesia dependa de los poderes civiles".

La Iglesia paraguaya no se ha contentado con denunciar las situaciones, sino que además se ha colocado al servicio de la comunidad preconizando un programa de acción constructivo que supone una auténtica renovación de estructuras sociales.

NOTICIAS DIVERSAS.

QUITO, ECUADOR : en la reunión de la CEPAL -Comisión Económica para la América Latina- que se realizó en la ciudad de Quito, el director de la UNICEF declaró que "mas de un millón de niños latinoamericanos mueren anualmente de hambre" y advirtió que "lo más grave es que millones de niños quedan, además, incapacitados para participar en el desarrollo de América Latina, debido a que la desnutrición les provocó daños irreversibles".

Excelsior, jueves 29 de marzo de 1973.

MEXICO.- El secretario del Trabajo, Lic. Muñoz Ledo, al hablar en la primera sesión del Tercer Seminario sobre Desarrollo Industrial, declaró que cerca del 50% de los trabajadores del país no reciben el salario mínimo, y que alrededor de un 30% apenas reciben el salario mínimo.

Excelsior, 27-II-73.

MEXICO.- Graves problemas universitarios y educativos: ha habido una regresión en los coeficientes de rendimiento-aprovechamiento por parte del estudiantado a todos los niveles. Las universidades se encuentran fuertemente presionadas por políticas extrauniversitarias y sujetas a los intereses de grupos de presión. Los sistemas pedagógicos son obsoletos. No hay presupuesto que alcance a la explosión demográfica universitaria: la Universidad Nacional Autónoma (una de las varias en la sola ciudad de México) debería dar cabida en 1973 a 240 mil alumnos; en el año siguiente a 304 mil; en 1975 a 373 mil; en 1976 a 450 mil y en 1977 se necesitarían aulas y laboratorios para 516,500 estudiantes. Actualmente la población universitaria en la UNAM es de 170,500 alumnos.

Excelsior, 26-III-73.

TIERS MONDE.- "Une angoisse du tiers monde": l'habitat du plus grand nombre", (un article très intéressant par J. van der REST.) 80% des habitants du tiers monde ont un chef de famille qui gagne environ 1 dollar USA par jour (=5 F) et doivent utiliser 83% de ce salaire pour se nourrir! En 1965, l'Amérique Latine a construit 423.700 habitations, il aurait fallu en construire 3.000.000 pour une solution sericuse en trente ans. A l'Amérique Latine il y a un déficit de plus de 15.000.000 d'habitations.

Cahiers de l'actualité religieuse et sociale, 15-XII-72.

LIMA, PERU (N A).- Dicen que la operación vaticana en la Bolsa de Valores de New York es vista como una reducción en actividades especulativas: Como un primer paso del Vaticano para liquidar sus actividades en el dominio altamente especulativo del mercado de acciones de los EEUU, ha sido considerada la venta hecha por uno de sus representantes de un elevado número de acciones en la bolsa de valores norteamericana. Según noticias procedentes de Nueva York, el Vaticano vendió (mar 12) en el American Stock Exchange de esa ciudad, un bloque de 700 mil acciones de la firma Vetco Offshore Industries.

Esta operación del Vaticano es efectuada casi coincidentemente con varios llamados hechos por los católicos de los EE.UU. y de otros países, en el sentido de que las Iglesias deben velar para que las inversiones que realizan en las diversas empresas multinacionales no contribuyan a incrementar la injusticia. La Iglesia tiene una muy seria responsabilidad en las compañías multinacionales en las cuales tiene acciones, una complicidad con las estructuras opresoras.

Noticias Aliadas, Marzo 14, 1973.

CORREO DE LECTORES

"Me parece que el boletín "AMERICA LATINA" está bastante comprometido con el proceso de liberación en su complejidad que actualmente agita a América Latina.

"Cuando el mundo de hoy está tan claramente dividido entre los que do minan y entre los dominados es sumamente difícil ser objetivo en la información, pero creo que en la perspectiva evangélica los cristianos tenemos que tomar partido por los "pobres", pues los ricos se defienden por sí mismos con todos los instrumentos del poder y del dinero.

"La neutralidad es una ilusión, y creo que "AMERICA LATINA" ha hecho una opción a la cual yo me adhiero en su totalidad".

F. VELAZQUEZ COWAN.
Paris, 8 - III - 73

"Se me ocurre una sugerencia: es que dada la seriedad y gravedad de los testimonios que Uds. nos ponen a la vista, será necesario que a través del mismo boletín propongan encuentros de reflexión sobre su contenido, para que los lectores reflexionemos juntos qué es lo que podemos hacer desde nuestras limitadas posibilidades. Pero de todos modos actuar en conciencia. No nos podemos contentar con leer."

J.M. GONZALEZ.
Nanterre, 22-III.73

"Creo que el contenido de "AMERICA LATINA" puede mejorar aun más!"

"Personalmente diría de localizar los distintos grupos de liberación en los diversos países de América Latina y tratar de apoyarlos: ya sea en la forma de hacerlos conocer por un mayor público, ya sea publicando sus ideas o posiciones frente a los graves problemas sociales".

P. PABLO OPEKA.
Paris, 10-III-73

"En général je trouve ce journal comme un moyen pour nous faire prendre conscience de la situation que vit notre continent et nous engager plus sérieusement dans notre responsabilité de Chrétiens à travailler -- pour la libération de l'homme latino-américain.

J'aimerais bien que dans ce journal ait un jugement que ne donne pas l'impression d'être de côté des pauvres pour libérer que les pauvres, alors que notre conscience chrétienne doit chercher aussi libérer les riches de ses esclavages.

"Il serait bon de présenter pour ce dernier point la position de Freire à cet égard."

SOEUR MARY LOPEZ.
Paris, V. 5IV-73

DIRECTEUR:
François MALLEY

IMPRIMERIE:
CLAP - 34 rue H. Barbusse
75005 Paris

CERTIFICAT DE LA COMMISSION PARITAIRE DES PUBLICATIONS N° 53954